

САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ
Факультет географии и геоэкологии
Кафедра региональной политики и политической географии

Ануфриев Виктор Александрович

**Роль Русской Православной Церкви в формировании и развитии
российской государственности.**

Выпускная квалификационная работа бакалавра
по направлению 021000 «География»

Научный руководитель:
к.г.н., стр. прпд. Богатуров Д.С.

_____ 2016
«__» _____

Заведующий кафедрой:
к.г.н., Каледин Н.В.

_____ 2016
«__» _____

Рецензент:

_____ 2016
«__» _____

Санкт-Петербург
2016

Содержание.

ВВЕДЕНИЕ.....	3
ГЛАВА 1. ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ ОСНОВЫ ВЗАИМОДЕЙСТВИЙ В СИСТЕМЕ РЕЛИГИЯ – ГОСУДАРСТВО - ОБЩЕСТВО.....	5
1.1. Религия как социально-политический институт.....	5
1.1.1. Влияние религии на социально-политические процессы в обществе.....	5
1.1.2. Модели государственно-церковных отношений.....	10
1.2. Место Христианства в системе мировых религий.....	14
ГЛАВА 2. ОЦЕНКА ВЛИЯНИЯ РПЦ НА ФОРМИРОВАНИЕ РОССИЙСКОЙ ГОСУДАРСТВЕННОСТИ В ИСТОРИКО-ГЕОГРАФИЧЕСКОМ СРЕЗЕ.....	19
2.1. Становление Христианства на территории Древней Руси.....	19
2.2. Автокефалии РПЦ и её развитие во времена Русского Царства.....	23
2.3. Положение православия в период существования Российской империи.....	29
2.4. Конфронтация РПЦ и государства во времена существования СССР.....	33
ГЛАВА 3. СОВРЕМЕННОЕ ПОЛОЖЕНИЕ РПЦ В СУБЪЕКТАХ ФЕДЕРАЦИИ.....	38
3.1. Статистические показатели роли РПЦ в субъектах федерации.....	38
3.1.1. Количество православных приходов на территории РФ.....	38
3.1.2. Доля православного населения в каждом из субъектов РФ.....	42
3.1.3. Атеизм как главный противник православной клерикализации Российской Федерации.....	46
3.2. Роль религии в региональной политике в современном мире, на примере Российской Федерации.....	49
ЗАКЛЮЧЕНИЕ.....	52
СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ.....	53
ПРИЛОЖЕНИЯ.....	55

Введение.

Религиозный феномен волновал человечество на протяжении всего своего существования. В последнее время, в связи с активной политизацией религий этот интерес возрос ещё больше. Мне кажется, весьма интересным будет проследить историю становления православия на Руси, оценить современное положение РПЦ в субъектах Российской Федерации.

Объект исследования – православная религия.

Предмет исследования – географические и исторические факторы, повлиявшие на становление и развитие православия в России, которые привели к доминированию данной конфессии в нашем государстве.

Цель работы – оценка современного положения Русской Православной Церкви в субъектах Российской Федерации, анализ её роли в каждом из них.

Для достижения цели необходимо решить следующие задачи:

1. Изучить религиозный феномен с социальной точки зрения, оценить функционал этого явления.
2. Создать типологию государственно-церковных отношений в странах современного мира.
3. Провести историко-географический анализ выявления факторов, повлиявших на доминирующее положение православия в нашей стране.
4. Оценить современную роль РПЦ в субъектах Федерации, проведя статистический анализ разного рода религиозных показателей.

Успешность выполнения задач по написанию дипломной работы, напрямую зависит от методов, которые я буду использовать в своём исследовании. Мной были использованы следующие: историко-географический, сравнительно-сопоставительный, статистический. Для создания теоретической базы по данному вопросу – моделирование, анализ и синтез.

Для раскрытия поставленной темы определена следующая структура моей работы: три главы, введение, заключение, список литературы и приложения.

В первой главе будет создана теоретическая база, которая позволит нам разобраться в функционале религиозного феномена и создать модель государственно-церковных отношений в странах современного мира.

Вторая глава будет представлять собой историко-географический анализ факторов, повлиявших на развитие православия в пределах нашей страны. Будут выделены основные исторические этапы, характеризующиеся особенностями государственно-церковных отношений в каждый из представленных периодов.

Третья глава оценит современное положение Русской Православной Церкви в субъектах нашей страны и объяснит те или иные закономерности в уровне её развития в каждом из регионов.

В заключении будут описаны выводы, которые я получил в результате проделанной мной работы, добившись цели своего исследования.

1. Теоретические основы взаимодействий в системе религия – государство – общество.

1.1. Религия как социально-политический институт.

Для того чтобы проводить какое-либо исследование, прежде всего нам нужно задать систему координат, в которой мы будем работать. Рассматривая религию как социально-политический институт, можно создать треугольную систему координат: религия – государство – общество (*схема №1*). Все эти три точки отсчёта тесно связаны между собой и находятся в состоянии постоянного взаимодействия.

Разбирать взаимоотношения государства и общества считаю ненужным, все мы прекрасно знаем, что любое правительство регулирует общественную деятельность законами, в ответ общество имеет возможность регулировать власть демократическими либо сепаратистскими механизмами.

Взаимоотношения государства и религии могут быть следующими: государство может влиять на религию конституционно, оно имеет право придать ей статус государственной, либо запретить какое-либо вероучение на своей территории. Религия же со своей стороны может влиять на настроения населения, в зависимости от отношений государства к своему институту.

Следующая и последняя грань системы координат: религия и общество. Всем известно, что изначально религия была создана специально на благо общества (объяснение непонятого, чудесного). Даруя людям смысл, прививая своё мировоззрение, она укреплялась в социуме. В ответ, получая многочисленное число последователей и ещё большее укрепление своей статусности.

1.1.1. Влияние религии на социальные процессы в обществе.

Теперь поговорим, конкретно, о взаимоотношении общества и религии. Для характеристики роли религии в общественной жизни общества, существует две концепции. Концепция «функционализма», характеризующая, как правило, положительную роль религии в жизни общества, и концепция, созданная в рамках конфликтологии (теории конфликтов) – характеризует негативное влияние религии на общество.

Если рассматривать религию с точки зрения «функционализма», то можно увидеть большое количество закономерностей и повторяющихся особенностей в отношениях

между ней и социумом. «Религия – часть общественной жизни, от которой не может быть изолирована, так хорошо она вплетена в ткань социальной жизни».¹ И вправду, трудно не согласиться с этим высказыванием, ведь вклад религии во все социальные процессы и движения, попросту не оценим. В области религиоведения даже существует такое понятие как «социальные функции религии». «Функционализм настаивает, что любое социальное отношение или институт существует, поскольку выполняет определенную функцию в обществе, удовлетворяет его потребности. Применительно к религии функционализм подразумевает, что всякое религиозное верование является полезным для функционирования общественной системы, религия играет в обществе исключительно позитивную роль и незаменима с точки зрения выполняемых ею функций».² В целом, с такой трактовкой религиозного функционала можно согласиться, однако не стоит забывать, что любое религиозное движение имеет в своем учении и негативные аспекты. Или, хотя бы, имеет такие тезисы, которые могут трактоваться двояко последователями данного культа, что и может привести к конфронтационным действиям или поступкам этих конфессиональных групп или отдельных её представителей. Также можно поспорить с позицией автора о «незаменимости» религии. В двадцать первом веке можно смело утверждать о том, что есть и другие, более мощные механизмы, которые способны помочь человеку выбрать «правильный путь», такие как «моральные устои» и «общественное мнение».

Из анализа прочитанной литературы, я сделал определённые выводы. Во-первых, социальные функции религии можно разделить на ведущие (которые выделяют почти все религиоведы) и на второстепенные (которые выделяют лишь некоторые исследователи, исходя из своих общественных и политических взглядов и собственного отношения, к такому феномену как религия). Во-вторых, учитывая, что религия имеет весьма высокую социальную направленность, то становится ясно, почему большинство «социальных функций» религии можно отнести и к общему функционалу этого явления.

Теперь более подробно остановимся на четырёх ведущих «социальных функциях» религии: *мировоззренческая (смыслополагания)*, *легитимизирующая*, *интегрирующая* и *регулирующая*.

Начнём с *мировоззренческой* функции. «Само мировоззрение – это совокупность взглядов, оценок, норм и установок, определяющих отношение человека к миру и выступающих в качестве ориентиров и регуляторов его поведения».³ Мировоззренческую

¹ Гараджа В.И. Религиоведение. Учебное пособие для студентов высших учебных заведений и преподавателей средней школы. М.: Аспект пресс, 1995, 349 с.

² Шахнович М.М. Религиоведение: Учебное пособие. 2-е изд., перераб. и доп. СПб.: Питер, 2012. — 448 с.

³ Радугин А.А. Введение в религиоведение: теория, история и современные религии. (Курс лекций). 2-е издание, исправленное и дополненное. М.: Центр, 2000.— 240с.

функцию или как её ещё называют – функция смыслополагания, выделяют все её философы и религиоведы (М. Вебер, Р. Белла, Э. Фромм, К.Г. Юнг). По названию можно догадаться, в чём заключается смысл этой функции. И вправду, религия является идеальным механизмом по приданию смысла человеческому существованию. «Она рисует человеку картину мира, задаёт систему координат, в рамках которой выстраивается иерархия морально-нравственных норм и регулируемых ими социальных отношений».⁴ Также, на основании знаний о данной функции, можно выделить и своеобразную «целевую аудиторию» любого религиозного движения. В основном, это слабые, неуверенные в себе люди, нуждающиеся в наличии жизненного смысла и осознании грядущей справедливости, с целью расплаты за лишения, перенесённые ими за всю «земную» жизнь.

Продолжим анализом интегрирующей функции. Любая общественная система нуждается в социальном единстве, для стабильного существования и поступательного развития. И религия может предоставить такую возможность. Во все времена конфессиональный фактор играл весомую роль в процессах интеграции определённых групп общества. Но стоит отметить, что это правило работает и в обратную сторону. Доподлинно известно, что на протяжении всей истории человечества, около 70% военных конфликтов начиналось из-за религиозных разногласий. Также стоит отметить, что эта функция присуща не только религиозному фактору. Социальное единство, таки социальная конфронтация может происходить и по этническим, и по языковым признакам. Этим я хочу подчеркнуть не исключительное положение религии в этом процессе.

Весьма важна и регулирующая функция религии. «Религия мотивирует действия индивида, таким образом, чтобы они отвечали требованиям общества, служили целям его сохранения и упрочнения, чтобы интересы и предписания общества имели моральный приоритет по сравнению с желаниями и стремлениями индивида, человеческие потребности всегда уступали дорогу социально детерминированным общественным предписаниям. Культовая практика помогает людям совершенствоваться в самоотречении, терпении, послушании, без которых не может быть ни религий, ни общества».⁵ Но не стоит забывать и про отрицательное влияние этой функции на общество. Как я уже говорил, нередко можно встретить религиозных последователей, которые становятся жертвами неверной трактовки конфессиональных канонов, что нередко приводит к конфликтным ситуациям.

Ну и теперь, на мой взгляд, поговорим о важнейшей «социальной функции» религии. «Чтобы достичь комфортного поведения человека, подчинить его интересы

⁴ Шахнович М.М. Религиоведение: Учебное пособие. 2-е изд., перераб. и доп. СПб.: Питер, 2012. — 448 с.

⁵ Шахнович М.М. Религиоведение: Учебное пособие. 2-е изд., перераб. и доп. СПб.: Питер, 2012. — 448 с.

интересам общества, необходим авторитет морального абсолюта. Моральные нормы, от выполнения которых зависит социальная стабильность, объявляются божественными заповедями, то есть укореняются в непреходящем и вечном». ⁶ Это явление называется легитимирующей функцией религии. В этом эффекте то и заключается весь смысл существования религии в современном мире и обществе. В эпоху, когда уже практически всем образованным людям понятно, что «высшей силы», в формате, котором его преподносит любое из религиозных движений, существовать не может, единственным смыслом существования любой из конфессий становится возможность контролировать социальную стабильность, будь это отдельные страны или мировое пространство в целом.

Кроме этих четырёх основных «социальных функций» религии существует ещё большое количество функций, которые разные учёные выделяют, в зависимости от своего отношения к религии, своего мировоззрения. Все эти второстепенные функции стоит расценивать в рамках четырёх основных религиозных «социальных рычагов», о которых я говорил перед этим, так как ни одна из них не выходит в своём функционале за пределы четырёх главных «колонн», на которых держится социальная значимость религии.

Например, Карл Маркс, выделял компенсаторную функцию религии. Всем нам он известен как ревностный противник каких-либо проявлений теизма в обществе и политическом устройстве государства. Для Маркса религия является «иллюзорным восполнением социального бессилия личности; она подобна наркотическому веществу, облегчающему боль и уводящему от реальности в мир грёз и сновидений». ⁷ Отсюда и пошло, известное каждому школьнику выражение – «Религия – опиум для народа». Что касается выделения данного явления в отдельную функцию, то я позволю себе не согласиться с Марксом, так как, по моему мнению, данная функция полностью лежит в области одного из краеугольных камней, тех самых, являющихся четырьмя «столпами» социального функционала религии. Эта та самая мировоззренческое назначение религии, о котором уже было рассказано выше.

А, например, французский философ Эмиль Дюркгейм выделял функцию религиозной трансляции. Её смысл, по мнению Дюркгейма, заключался в передаче социально значимой информации из поколения в поколение, под средством разнообразных религиозных ритуалов и традиций. На мой взгляд, очевидно, что это функция лежит на стыке интегрирующего и легитимирующего «столпов» религии. Посудите сами, становление и передача социально значимых постулатов (легитимация), с целью стабильно и «форматного» восприятия её в обществе (интеграция).

⁶ Шахнович М.М. Религиоведение: Учебное пособие. 2-е изд., перераб. и доп. СПб.: Питер, 2012. — 448 с.

⁷ Шахнович М.М. Религиоведение: Учебное пособие. 2-е изд., перераб. и доп. СПб.: Питер, 2012. — 448 с.

Можно долго перечислять второстепенные функции (социализации, эйфорическая, моторная), но надеюсь, всем стало ясно, что каждая из них лежит в области четырёх основных или на их пересечении, что позволяет говорить о широком разветвлении религиозного функционала и тесного переплетения всех конфессиональных функций, значимых для общества.

Все функции, которые мы обсуждали до этого момента, вытекают из концепции функционализма. Напрямую противостоит ей теория конфликтов из области конфликтологии. Согласно ей религия может нести в общество конфликты, а не интеграцию. Это явление получило название дезинтегрирующей функции религии. Не считаю нужным широко раскрывать вам здесь эту функцию. Каждый и сам должен понимать, что религия может порождать конфликты как внутри себя (межрелигиозные), так и связанные с её существованием в светском обществе («когда система религиозных ценностей противопоставляется системе светских ценностей как единственно заслуживающая уважение»⁸). Как первому явлению, так и второму найдётся масса примеров в истории. Это и крестьянская война в Германии в XVI веке под предводительством Томаса Мюнцера (реформация). Это и известная всем «охота на ведьм», как следствие борьбы религии с прогрессом светского общества.

Вторая функции в данной концепции – идеологическая. «С точки зрения этого учения (теории конфликтов), религия является надстроечным явлением, формой общественного сознания. Она сама по себе не может продуцировать те или иные общественные отношения, а лишь отражает их и интегрирует определённым образом».⁹ Все мы знаем, что религия, своим влиянием на общество, может оправдывать и узаконивать те или иные интересы отдельных общественных групп, направленных на подавление мнения меньшинства или на сепаратистскую деятельность. Таким образом, большое количество социально опасных движений приобретает религиозную мотивацию. В связи с этим большинство национально-освободительных движений стран Африки, борьба негров за гражданские права в США имели религиозный окрас.

1.1.2 Модели государственно-церковных отношений.

⁸ Гараджа В.И. Религиоведение. Учебное пособие для студентов высших учебных заведений и преподавателей средней школы. М.: Аспект пресс, 1995, 349 с.

⁹ Радугин А.А. Введение в религиоведение: теория, история и современные религии. (Курс лекций). 2-е издание, исправленное и дополненное. М.: Центр, 2000.— 240с.

Данный параграф будет посвящен религии как фактору, влияющему на политическое устройство государства. Взаимодействие религии и государства одна из древнейших и самых многогранных сфер общественной и политической жизни. На данном историческом этапе взаимоотношения этих «явлений» стоят особенно остро. Когда как не сейчас политика нуждается в моральном, этическом стабилизаторе, своеобразном «ручном тормозе», который способен остановить семимильные шаги агрессивных политиков в сторону необратимых изменений, которые раз и навсегда изменят жизнь на территории всей планеты (сохранят ли они вообще человечество?). По факту, сейчас, когда наука в своих изысканиях дошла до такого, во что не смог бы поверить человек, живший даже около ста лет назад (ядерное оружие, разные виды биологического оружия). Именно, «в этой связи возрастает воздействие религии на политику как этического фактора, выполняющего роль арбитра в борьбе политических сил».¹⁰

Так как религиозный фактор на протяжении всей человеческой истории играл весьма важную роль, всё острее и религиоведение, и политология нуждались в создании теоретической базы для дифференциации государственно-религиозных отношений по степени вовлечённости церкви в политическую жизнь общества (как самого важного индикатора) и т.д.

Проанализировав большое количество научной литературы, я пришёл к выводу, что до сих пор не существует единой системы, рассматривающей виды государственно-религиозных отношений. Каждый учёный, по-своему растолковывает данную проблему, создавая свою собственную модель видов этого «явления». Встречаются как архисложные (выделение более десяти видов таких взаимодействий), так довольно примитивные (два вида), выделяющие только крайние точки таких взаимодействий. Я решил создать свою модель, несколько усложнив её, сделав двухступенчатой, взяв за основу ситуацию «de-jure», то есть конституционное отношение к религии государства (1 ступень). Следом, для государств, где конституция обходит стороной религиозный вопрос, либо говорит о равенстве всех религиозных учений, я выделил подвиды «de-facto» (2 ступень), рассмотрев фактическое взаимодействие государства с церковью. Можно рассматривать ситуацию «de-facto» и для государств, где религиозные отношения регламентируются конституцией, однако, в своей модели я руководствуюсь принципом «верховенства закона». Получилась следующая картина, четыре большие группы:

1. «**Теократия**», которая существует в Иране, где произошло слияние духовной и государственной власти, при этом церковная иерархия выполняет функции

¹⁰ Гараджа В.И. Религиоведение. Учебное пособие для студентов высших учебных заведений и преподавателей средней школы. М.: Аспект пресс, 1995, 349 с.

государственного аппарата».¹¹ Кроме Ирана, можно выделить ещё несколько государств, которые обладают теократическими чертами: Саудовская Аравия, Бахрейн. Особняком в этом списке стоит карликовое государство – Ватикан. Как вы поняли, под теократией подразумевается отождествление светской и духовной властей в государстве. Такая трактовка вызывает некоторые сомнения, на мой взгляд, данная форма правления, скорее подразумевает подмену светских ценностей духовными, во избежание конфликтов между этими двумя противоборствующими сферами общественной жизни. Существовали такие теократически государства и в истории. Например, являлась ей и Иудея, с V по I век до нашей эры, до римского владычества и появления христианства.

2. **Наличие** в государстве конституционно закреплённой **официальной (государственной) религии**. «Такое положение даёт ряд преимуществ, как-то: выполнение разных общественных и государственных функций, экономические и правовые преимущества».¹² «По данным Гарвардского университета, в 2000 году ситуация была следующей: из 188 государств 75 стран признали то или иное вероучение официальным, а 113 стран не имели государственной религии».¹³ Вычтем из этого списка полдесятка стран, которые относятся к первой группе, и получим около 70 стран. Государственный статус религии, как правило, сложился в странах, где численный состав приверженцев доминирующей церкви более 50% от всего населения страны. И в тех государствах, где церковь на протяжении всего исторического развития государственности сыграла неотъемлемую роль и очень тесно вплелась во все сферы жизни населения страны.

В целом, в этой группе выделяется несколько стран со спорным характером государственного статуса религии. Например, в Израиле иудаизм технически не является официальной религией, однако, некоторые статьи конституции отдают привилегированное положение в общественной жизни именно иудеям. В Грузии же признаётся исключительное положение Грузинской Православной церкви, однако, существующей отдельно от государства.

Говоря о государственной религии, не стоит забывать о существовании обратной стороны медали. Каким бы демократическим не было государство, каким бы не был его религиозный состав, установление официальной религии неизбежно приведёт к конфессиональным конфликтам и сепаратистским настроениям, в связи с полирелигиозным составом населения.

¹¹ Багаева К.А. Взаимоотношения государства и религии: основные теоретико-методологические подходы. Журнал «Вестник Бурятского государственного университета», выпуск №6, 2015 (статья).

¹² Багаева К.А. Взаимоотношения государства и религии: основные теоретико-методологические подходы. Журнал «Вестник Бурятского государственного университета», выпуск №6, 2015 (статья).

¹³ Robert J. Barro and Rachel M. McCleary // Harvard, 2005.

В качестве вывода, можно сказать, что данный механизм государственно-церковных отношений весьма опасен и подходит, скорее для консервативного поступательного развития.

3. Атеистическое государство. Единственным таким примером с 1967 девятые годы двадцатого века была Албания. Где Энвер Ходжа запретил любое отправление и развитие религиозных культов. Албания на более чем двадцатилетний срок стала первым в мире, и до нынешнего времени единственным, атеистическим государством.

4. Самая многочисленная группа в данной модели. Ситуация, когда церковь отделена от государства, то есть провозглашается светский характер общества. Либо конституция вообще обходит стороной религиозный вопрос. В последствие эта группа будет разделена мной ещё на три подгруппы. Как правило, такие отношения устанавливаются в странах с весьма разрозненным религиозным составом. С целью комфортного взаиможивания различных конфессиональных групп. Как итог, возрастающая толерантность населения к любым проявлениям у индивида религиозной самоидентификации. Рассматривая далее подуровни этой группы, мы придём к выводу, что добиться устойчивого мультирелигиозного состояния в стране на долгий временной период невозможно. Теперь перейдём к более подробному описанию трёх видов («de-facto»), существующих внутри этой системы.

- доминирующее положение одной из религий. Не найдётся в мире такой страны, где представители каждой, из присутствующих на её территории, религиозных групп разделены в равных пропорциях. Следовательно, всё это не может не приводить к главенствующему положению одного из конфессиональных учений. В качестве примера такой страны, может служить наша любимая Российская Федерация. Как бы ни пыталось правительство выставить напоказ своё равноправное отношение ко всем религиозным движениям, не запрещённым на территории нашего государства, всё равно очевидно доминирующее положение Русской Православной Церкви. Проявляется это и в количестве эфирного времени, которое получают представители православия на федеральных каналах, и рейдерских захватов, проводимых РПЦ на основании федерального закона №327 «О передаче религиозным организациям имущества религиозного назначения, находящегося в государственной и муниципальной собственности». Все эти привилегии обеспечены ей, несмотря на светский характер государства, прописанный в Конституции нашей страны. Уверен, что в мире можно найти ещё немало примеров стран, со схожей религиозной ситуацией, но в связи с неполнотой моих знаний в вопросе конфессионального уклада жизни в государствах мира, я избегаю этого, дабы не вводить вас в заблуждение.

- мультирелигионизм. Данное явление подразумевает под собой равноправное сосуществование нескольких религиозных учений на территории одного государства. То есть соблюдение всех пунктов, которые подразумевает под собой светский характер общества. Такой вид государственно-церковных отношений весьма проблематично достичь, и ещё труднее укрепить в обществе на долгий срок. Как правило, он характерен для высокоразвитых стран, социально ориентированных, с весьма пёстрым религиозным составом. Фактором, который тормозит достижение мультирелигиозного спокойствия, является миссионерский этап развития некоторых из религий, в таком случае начинается «охота» конфессий за новыми сторонниками своего учения, что приводит к дестабилизации общественного порядка. Весьма показательными примерами мультирелигионизма, на мой взгляд, является Австралия. Что касается Австралии, то численность ни одной из конфессиональных групп не превышает 25% от общего количества населения страны, что свидетельствует о весьма разнообразном и пропорциональном религиозном составе. Несмотря на то, что федеративный статус Австралии позволяет штатам изменять свои конституции и диктовать религиозную жизнь на своей территории, таких прецедентов ещё не было, что в полной мере говорит о мультирелигиозном характере государства. Фактором, способствующим такому положению дел, является отсутствие на близлежащих с Австралией территориях, на которых находились бы религиозные группы на миссионерском этапе развития. Так что за религиозный плюрализм на территории Австралии можно в ближайшее время не волноваться.

- государственная ориентация на атеизм. Нередки и случаи, когда, несмотря на формальный светский характер государства, правительство делает упор на атеистический уклад общества. Добиваться такого эффекта можно либо пропагандой с помощью средств массовой информации, либо атеистическим поведением политической элиты. Такая ситуация особо ярко проявлялась во времена биполярной системы мира. Страны социалистического лагеря, в большинстве своём, отдавали приоритет атеизму, как форме государственно-церковных отношений. В таком положении довольно быстро, хоть и искусственно, религия теряла свой вес в обществе. Такое жестокое отношение к ней в социалистических странах, связано, прежде всего, с идеологическими особенностями их государственных учений. Всем нам известно, как марксизм относился к «опиуму для народа», и какие он устанавливал правила сосуществования религии в рамках социалистического государства. Так что неудивительно, что современные примеры таких отношений в основном распространены в странах, идущих по социалистическому пути развития, например Корея.

Информация, проанализированная в этих двух параграфах, и её чёткая структурированность, поможет в ходе дальнейшего выполнения работы. Так как без теоретических основ вряд ли можно понять практическую значимость данного вопроса.

1.2. Место христианства в системе мировых религий.

Продолжим наше исследование изучением следующих вопросов: первое, место христианства в системе мировых религий, к которым мы отнесём ещё буддизм и ислам; второе, роль самого православия в историческом развитии христианства. Что касается, первого вопроса, то для того чтобы понять такой культурный феномен как «мировые религии», мы рассмотрим следующие важнейшие аспекты, этих трёх религиозных столпов.

1. История создания.
2. Динамика изменения численности последователей.
3. Распространение (в географическом контексте).
4. Внутреннее взаимодействие (политизация религий).

Для второго вопроса нам понадобится проанализировать причины раскола христианской культуры, изучить коренные различия этих трёх основных ветвей христианства, также как и в первом вопросе, проанализировать географию современного распространения данных учений. И в конце, оценить перспективы развития и дальнейшего взаимодействия этого христианского триумвирата.

Для того чтобы подробно рассказать о важнейших аспектах мировых религий, о которых я написал выше, для начала нам нужно разобраться, почему именно эти трём религиям мы придаём статус мировых. Главное их отличие от национальных религий в том, что они объединяют людей вне зависимости от их этнически, языковых или политических связей. Исходя из такого постулата, как я уже сказал выше, отнесём к числу мировых религий Христианство, Ислам и Буддизм. О них и пойдёт речь далее.

1. История возникновения.

Логичным считаю начать повествование о формировании мировых религий в хронологическом порядке. Самой древней мировой религией является буддизм. Он возник в шестом веке до нашей эры, в Индии, пережив там эпоху своего формирования и расцвета. «Для того, чтобы понять истоки возникновения буддизма, особенности его вероучения и культа, необходимо вспомнить, какой была религиозная жизнь населения

Индии того периода».¹⁴ Своим возникновением буддизм обязан реальной исторической личности – Сиддхартхе Гаутаме. Каждому из нас Индия знакома, в первую очередь, своей древней системой кастового строя, но мало кто в курсе, что метод кастовой стратификации, был заложен в Индии, благодаря, господствующему в то время там брахманизму. Сиддхартха, принадлежавший к одной из господствующих каст, под влиянием разных, в то время популярных философских учений становится отшельником и шесть долгих лет ведёт аскетичный образ жизни. В завершение шестилетних странствий, в болезненном исхудавшем виде, во время сна (обморока) ему открываются великие истины, он становится просветлённым – Буддой. После этих событий Гаутама начинает проповедовать, тем самым, расширяя своё учение, делая его доступным для масс.

Следуя хронологическому пути, мы должны перейти к Христианству. «Христианство возникло в Римской империи, вобравшей в себя весь средиземноморский мир, когда основанная на рабстве цивилизация уже клонилась к упадку. К шестидесятым годам первого века существовало уже несколько христианских общин и помимо самой первой, иерусалимской, состоявшей из учеников, собравшихся вокруг Иисуса».¹⁵

В отличие от Ислама и Буддизма, Христианство очень персонализированная религия. В нём всё повязано на значимости личности Иисуса. Он как мученик и страдалец, сформировал образ истинного христианина. Не будь того великого распятия на Голгофе, не имело бы и такого количества последователей христианская культура.

Теперь перейдём к самой молодой из мировых религий – Исламу. «Он возник в начале двадцатого века нашей эры на Аравийском полуострове. Населяли эту территорию арабские племена, преимущественным занятием которых, было скотоводство... Ислам начинает формироваться на базе родоплеменного культа одного из наиболее влиятельных племён Западной Аравии – курейшитов, религиозный и административный центр которого находился в городе Мекка».¹⁶ Как и в двух других мировых религиях, существенный толчок развитию и формированию Ислама придала реально существовавшая личность – пророк Мухаммед. Выступая с проповедью монотеистической религии, через какое-то время он преуспел в этом деле. Итогом его миссионерской деятельности можно считать создание мусульманского феодально-теократического государства – Арабского Халифата.

2. Динамика изменения численности последователей.

¹⁴ Радугин А.А. Введение в религиоведение: теория, история и современные религии. (Курс лекций). 2-е издание, исправленное и дополненное. М.: Центр, 2000.— 240с.

¹⁵ Гараджа В.И. Религиоведение. Учебное пособие для студентов высших учебных заведений и преподавателей средней школы. М.: Аспект пресс, 1995, 349 с.

¹⁶ Радугин А.А. Введение в религиоведение: теория, история и современные религии. (Курс лекций). 2-е издание, исправленное и дополненное. М.: Центр, 2000.— 240с.

Главный показатель, по которому можно оценить роль мировых религий в жизни населения, это число последователей каждого из учений. И тут мы сталкиваемся с серьёзной проблемой: с отсутствием точных статистических данных, оценивающих численность приверженцев каждой из конфессий, связано это со сложностью данного вопроса или вообще, разрешением закона не отвечать на вопросы данного характера. Но неточность статистических показателей не повод, чтобы отказываться от данного параметра в моём исследовании. Я воспользуюсь информацией, предоставленной в энциклопедии Джона Мелтона «Религии мира». Там дана численность основных конфессий за 1900, 1970, 2000, 2010 годы, а также дан прогноз на 2050 год (*таблица №1*).

Анализируя эти данные можно сделать несколько выводов:

1. Христианство долгие годы является доминирующей религией на планете. В процентном отношении его доля на протяжении более чем века остаётся на уровне 33-35%. Это говорит о том, что численность христиан в последнее время увеличивается пропорционально росту численности людей на земле. Прогноз на 2050 год подтверждает эту тенденцию, процентное соотношение христиан среди населения планеты останется прежним.

2. Ислам является самой бурно развивающейся религией на планете, как самая молодая конфессия, она ещё не закончила свой миссионерский период и не до конца сформировала свой «электорат». С этим и связано то, что за последние сто лет численность мусульман увеличилась на 1.3 миллиарда человек. Если представить это изменение в процентном эквиваленте, то можно сказать, что количество последователей Ислама увеличилось практически в два раза (с 12% до 23%).

3. Буддизм как самая древняя из мировых религий, обладает ярко выраженным, давно сформировавшимся ядром. Численность буддистов полностью зависит от численности населения стран, выходящих в буддистское ядро. За прошедший век количество буддистов выросло в четыре раза, однако в процентном соотношении упало на один процент с 7,8 до 6,8.

3. Распространение (в географическом контексте).

В географическом распространении мировых религий, за многовековую историю их существования, можно проследить большое количество логичных закономерностей, однако, есть и территории, выбивающиеся из общих тенденций.

Родиной буддизма является Индия, и как не парадоксально, в данное время, он распространён там весьма слабо, лишь 0,7% индийцев относят себя к буддистам. Связано

это с несколькими причинами: во-первых, вторжение белых гуннов и нашествие Ислама в седьмом веке, ведение захватчиками сильной иконоборческой политики; во-вторых, династии, стоявшие во главе Индии, часто оправдывали свою жестокую политику Буддизмом, и это привело к тому, что Индуизм стал более понятным и приемлемым путём для простых верующих.

Ядром же Буддизма в современном мире является материковая часть юго-восточной Азии (*картосхема №1*). И это не выглядит случайным. В первом веке до нашей эры стали широко использоваться морские пути между средиземноморьем и Китаем, с транзитными остановками в Индии. С этого времени влияние Индии на государства юго-восточной Азии сильно возросло. Более тысячи лет культуру этих стран определяло индийское влияние, что и привело к формированию там буддистского ядра.

Говоря о дисперсно расположенных регионах, стоит обратить внимание на Монголию и Японию, где буддизм занимает доминирующее положение. Туда он пришёл в шестом веке, занесённый странствующими монахами. Сейчас Япония является самой большой буддистской страной мира.

В России Буддизм имеет важное значение для республик Бурятия, Калмыкия и Тыва. Если в Бурятию и Тыву он проник благодаря близости буддистской Монголии, то в Калмыкии титульный этнос, составляющий более половины от общего населения республики, является единственным в Европе народом, исповедующим буддизм.

Что касается Христианства, то неудивительно, что после своего зарождения в пределах Римской империи, он и распространяться начинает внутри её границ. В скором под власть Христианства оказалась вся Европа, что мы и наблюдаем в данный период времени, не считая небольших исключений (Албания, Чехия, Босния и Герцеговина). В результате колонизации Северной и Южной Америки христианскими странами Европы, оно доминирует и в новом свете. Вообще, Христианство характерно для большинства стран, бывших колоний Великобритании, за исключением тех, которые попали под влияние Ислама или после получения независимости вернулись к своим собственным древнерелигиозным культам.

Распространение же Ислама связано, прежде всего, с политикой, проводимой Арабским халифатом, и его военными захватами близлежащих территорий. Сейчас почти все исламские страны находятся на территории, которую в свои лучшие годы занимал халифат. В качестве исключения, можно привести несколько стран Европы, которые некоторое время находились под властью халифата, однако Ислам там не прижился (Испания, Южная Италия).

Весьма неожиданным может показаться доминирование Ислама в Малайзии, что объясняется поисками индийских торговцев новых рынков сбыта в тринадцатом веке, что и привело к появлению и закреплению Ислама в этом государстве.

1. Внутреннее взаимодействие (политизация религий).

Естественно, что мировые религии неравномерно распространённые по всей территории планеты не могут не взаимодействовать между собой посредством разных механизмов. Особенно ярко это должно проявляться в так называемых «буферных зонах», в трансграничных местах, на стыке разных религиозных культур. Современные реалии мира таковы, что вслед за мировым сообществом сильно политизироваться, вынуждены были и мировые религии. Здесь, конечно, особняком стоит Буддизм, остающийся в стороне от политических игр, в связи с тем, что сам по себе представляет нечто большее, чем просто религии. Это целая система социально-духовных, политических и экономических взглядов. А вот Ислам, численность которого растёт в геометрической прогрессии, наоборот, начиная с шестидесятых годов двадцатого века, с распада колониальной системы, всё сильнее влияет на политические процессы как внутри исламских стран, так и на мировой арене. Вследствие этого процесса, Христианство тоже вынуждено участвовать в процессах, происходящих в мировой политике, чтобы сохранить свою самобытность и независимость. В связи с такой активной экспансией и радикализацией Ислама подлежит угрозе мировая стабильность. Особенно это касается миграционной политики и стран, принимающих мусульманских мигрантов. Всё сложнее становится сдерживать в рамках одного государства представителей разных конфессий.

Точно нельзя сказать, сколько ещё продлится наступление Ислама на страны других религиозных взглядов. Остаётся ждать, когда Ислам перейдёт в эпоху стабильности, избавившись от жёсткой ортодоксальности, в которой находилось и Христианство около пяти веков назад в эпоху инквизиции и охоты на ведьм.

2. Оценка влияния РПЦ на формирование российской государственности в историко-географическом срезе.

2.1. Становление Христианства на территории Древней Руси.

Историки дают противоречивые данные о крещении Руси. Традиционно, это событие принято относить к 988 году и считать официальной датой начала существования

Русской Церкви, однако, некоторые историки говорят, что крещение Руси состоялось чуть позже в 990 или 991 годах.

Вопрос выбора веры остро встал перед Русью во второй половине десятого века, когда стало понятно, что племенные культы не могут создать единую государственно-религиозную систему, так как языческий пантеон не справлялся со своей задачей по объединению верований всех племён Древней Руси. Доподлинно известно, что в 986 году, за год до официально признанной даты крещения Руси, к князю Владимиру прибыли послы от волжских булгар, предложившие Руси принять Ислам. Но когда они рассказали о строгих правилах жизни и быта в рамках Ислама, в том числе о запрете на питьё вина, Владимир ответил им знаменитой фразой: «Руси есть веселие пити», после чего предложение булгар было отвергнуто.

Раз уж мы заговорили о предыстории крещения Руси, то первым делом нужно рассказать о религиозной ситуации на Руси до этого события. Языческие верования наших предков вообще малоизвестны. Славяне поклонялись силам природы и почитали своих предков. Первое место среди богов у них занимал бог солнца. У него было множество различных имён (Хорс, Велес, Волос, Дажьбог). Его почитали как источника света и тепла, подателя всех благ. Другим божеством был Перун, в котором олицетворялась гроза со страшным громом и смертоносной молнией. Было и ещё множество божеств, перечислять здесь их всех не считаю необходимым. В качестве вывода, можно сказать, что в отличие от греческой мифологии образы божеств не получили такой ясности и определённости.

Но стоит и отметить, что ещё до даты официального принятия Христианства, оно уже стало проскальзывать на территории Древней Руси. «Торговые сношения с Грецией облегчали для Руси знакомство с Христовою верою. Варяжские купцы и дружинники, раньше и чаще славян ходившие в Царьград, прежде славян стали там обращаться в христианство и приносили на Русь новое учение, передавая его славянам. В княжение Игоря в Киеве была уже христианская церковь святого Илии, так как, по словам летописца, в Киеве «мнози бо беша варязи христиани». В дружине самого князя Игоря было много христиан. Жена князя св. Ольга также была христианкой. Словом, христианская вера стала хорошо знакома киевлянам еще при первых варяжских князьях».¹⁷ Данная ситуация и способствовала более лёгкому насаждению Христианства на территории Руси, но как мы увидим дальше и оно прошло не идеально.

Сам процесс крещения разные историки описывают по-разному. Нет точного ответа на вопросы: где, когда и каким образом прошёл этот обряд. Самая распространённая версия следующая: князь Владимир преследовал следующую цель – заключить

¹⁷ Платонов С.Ф. Полный курс лекций по русской истории. 10-е издание, Петроград: 1917.

«дипломатический брак» с византийской принцессой, для этого ему нужно было принять христианскую веру. Этот брак был очень выгоден и с политической точки зрения для обоих государств. Русь защищала свои южные границы, а Византия посредством религиозного воздействия получала механизм влияния на политические решения, принимаемые на Руси. Недолго думая, в конце лета 988 года, Владимир собрал всех киевлян на берегу Днепра, предварительно пригласив византийских священников, и начался массовый процесс крещения. Стоит отметить, что большинство людей просто не понимали, что происходит, даже не догадываясь, что после выхода из воды они уже формально считались христианами.

Но для последующего поступательного распространения Христианства, крещение нужно было провести не только в Киеве, нужно было двигаться вглубь страны, поступательно разрушая языческую культуру. Неудивительно, что следующим объектом для христианизации Владимир выбрал Новгород, который был вторым по значимости городом в Древней Руси. Процесс крещения Новгорода проходил в 990 – 991 годах и протекал значительно проблематичнее крещения Киева. Постоянные военные столкновения, вызванные нежеланием новгородцев отречься от язычества, со всем этим постоянно сталкивалась дружина, посланная князем Владимиром. Именно из Новгорода к нам пришла весьма специфичная и удивительная традиция ношения нательных крестиков. «После разрушения капищ некоторые язычники, не хотевшие предавать своих богов, стали выдавать себя за уже крещённых. А поскольку познания в вере, что у недавно крещённого, что у некрещённого, были одинаково скудны, и проверить их было невозможно, Добрыня для отличия велел выдавать крестившимся крестики, которые обязаны были носить все православные христиане. Тем, кто не хотел надевать нательный крестик, «не верити и крестити» (нательные кресты были в употреблении в то время только на Руси, и сказание Иоакимовской летописи дало возможное объяснение этому специфическому обычаю)».¹⁸

Важнейшими итогами крещения Новгорода стало следующее: во-первых, подчинение Новгород власти киевского князя, который временно вышел из-под неё, в результате проведения Владимиром языческих реформ, во-вторых, утверждение Христианства в Новгороде привело к созданию там Новгородской епархии. Немаловажное значение имело и разрушение на данной территории памятников языческой культуры. Также стоит отметить, что именно Новгород – с севера, и Киев – с юга, стали теми регионами, которые стали оказывать сильное религиозное влияние на остальные территории, принадлежавшие Древней Руси, что приводило к ускорению темпов

¹⁸ [Кузьмин А. Г.](#) Падение Перуна. Становление христианства на Руси. Издательство: М.: Молодая гвардия, 1988.

христианизации. Так ещё при Владимире Христианство утвердилось в главных удельных городах – в Муроме, Полоцке, Владимире Волынском, Смоленске, Пскове, Луцке, Тмутаракани (картосхема №2).

Уже в период правления Ярослава Мудрого остро стал вопрос о статусе Русской Церкви, непосредственным её административным руководителем являлся Константинопольский патриарх. В списке его митрополий Русская Церковь стояла на последнем месте, хотя по территории намного опережала остальные. Поэтому, Ярослав Мудрый смотрел на Константинопольский патриархат как на временное руководство церковью на Руси. Он понимал, что греки не откажутся при удобном случае подчинить себе Русь и в военном, и в политическом отношении. Он даже сделал попытку порвать с Константинополем, назначив главой Русской Церкви своего руководителя. Однако попытка провалилась, до автокефалии Русской Церкви оставалось ещё более трёх веков.

После смерти Ярослава Мудрого, начался упадок русской государственности. Разделив земли между своими многочисленными детьми, князь никак не думал, что это приведёт к внутренним междоусобицам. Значительной частью земли со временем стала обладать церковь (монастырские вотчины). Население выплачивало в пользу церкви десятину. Неуклонно росло число епархий, расположенных на территории государства.

Весьма интересным является и вопрос о приобщении к Христианству захваченных земель. В эпоху Ярослава Мудрого, Русь постоянно расширяла свои границы. И неудивительно, что одним из факторов вовлечения чужеродных народов в систему русской государственности был религиозный. «Племена, жившие по соседству и на окраинах Руси, просвещались Христовой верой уже русскими, с которыми имели тесные связи. Есть известия о крещении некоторых половецких князей, крестились также половецкие княжны, на которых женились русские князья, крестились пленники из степных кочевников и вообще разные люди, поступавшие на службу к русским князьям. С другой стороны, просветителями степных народов были иногда их русские пленники. Так, например, в конце XI века крестился со всем семейством один знатный половец, пораженный чудесным освобождением своего пленника, печорского инок, преподобного Никона Сухого, которого он три года томил в заключении и которому, опасаясь, как бы тот не совершил побег, подрезал жилы (на ногах). Преподобный Евстратий, другой печорский инок, попал в плен к крымским евреям с пятьюдесятью своими братьями-христианами. Всех его товарищей иудеи уморили голодом, а самого в день Пасхи распяли на кресте. По предсказанию преподобного, всех евреев в Крыму в скором времени постигла кара от греков. Пораженные

исполнением пророчества и чудесами от мощей преподобного Евстратия, многие иудеи приняли крещение. Сильно влияли на инородцев северные славяне, селившиеся между финскими племенами. Здесь следует отметить роль Новгорода, который раскинул свои колонии по всему финскому северу. Ближайшие к Новгороду финские племена стали креститься ещё со времен святого Владимира (например, Ижора и Корела). В 1227 году новгородский князь Ярослав Всеволодович посылал к корелам миссию, и они все беспрекословно крестились. Более отдаленные от Новгорода племена (водь и другие) держались языческой веры до XVI века. Просветителем Вологодского края был преподобный Герасим из Киева. В 1147 году он поселился около небольшого новгородского торжка Вологды, основал монастырь Святой Троицы и 30 лет проповедовал Евангелие жителям этой дикой страны. Семена святой веры разносили во время своих разъездов по Северу новгородские «повольники», хотя совсем не для её интересов совершали они свои путешествия. В 1174 году две партии повольников проникли в область реки Камы, где с течением времени посредством строительства храмов и проповеди утвердилось христианство. В Приволжском крае ещё в XII веке успело сформироваться крепкое великорусское племя, в которое влилось и несколько неславянских поволжских племен. Уже в первой половине XIII века мы не слышим о существовании здесь старого племени мери; все Поволжье до самых селений мордвы было уже чисто русское и православное».¹⁹

Немаловажную роль в истории России сыграло татаро-монгольское иго, просуществовавшее на Руси более двухсот лет. Нашествие монголов произошло в 1237 году. Первыми от их атаки пострадали Рязанское и Владимирское княжества. Народ был в них вырезан, церкви и монастыри разрушены и осквернены. Но не с одинаковой силой монголы обрушились на разные части России. Северо-восточная Русь пострадала намного меньше и быстро восстановила своё положение благодаря грамотной управленческой политике местных князей. Южная же Русь была практически полностью разрушена. Кроме того, монголы продолжали кочевать по её степным окраинам, являясь постоянной угрозой для населения. «Русская историческая жизнь переместилась в область Волги, образовала для себя новый центр, вместо Киева, в Москве и стала развиваться здесь в новом направлении. Сюда же передвинулось и сосредоточие церковной жизни – русская митрополия; Великороссия, таким образом, стала центром государственной и духовной жизни».²⁰

¹⁹ Знаменский П.В. История Русской Церкви. (Учебное пособие), под редакцией Скурата К.Е., Сергиев Посад, 2006. – 84с.

²⁰ Знаменский П.В. История Русской Церкви. (Учебное пособие), под редакцией Скурата К.Е., Сергиев Посад, 2006. – 84с.

В рамках этого двухсотлетнего периода, больше всего нас волнует вопрос об отношении монголов к Христианству. Во времена завоевания Руси, почти все монголы были язычниками, и хотя признавали единого главного Бога, поклонялись и многим другим. Отсутствием официальной религии и оправдывается религиозное безразличие монголов при захвате Руси. Сам Чингисхан в своей книге запретов призывал уважать любых Богов, чьи бы они не были. Что касается разорения русских христианских святынь, то это отнюдь не перечит нашему предположению об их веротерпимости, так как всё это можно списать на особенности ведения азиатами войны.

В качестве вывода можно отметить, что этот этап является важнейшим периодом в становлении Христианства на Руси. С этих времён началась глобальная миссионерская деятельность приверженцев этой религии. Обращение в данную веру предстояло всем этносам, проживающим на территории Руси, кто-то встретил это более терпимо, кто-то менее.

2.2. Автокефалия РПЦ и её развитие во времена Русского царства.

Официальной точкой зрения по вопросу автокефалии Русской Церкви считается избрание митрополитом Ионы на поместном соборе в 1448 году, это и считается датой получения Русской Церковью фактической независимости. Причиной, которая привела к самостоятельному избранию митрополита в Москве, стала подписанная во Флоренции между представителями восточных православных церквей и Римо-Католической церкви уния. «Следующие за Ионой митрополиты были возведены в сан без всякой апелляции к Константинополю. Отныне при избрании и поставлении митрополита в первую очередь придавали значение согласному волеизъявлению митрополита-предшественника, великого князя и освященного собора, что отвечало каноническим церковным нормам и соответствовало принципу симфонии царства и священства, на котором основывалось управление православной державой».²¹

Главной проблемой, с которой столкнулась Русская Церковь в первые годы своей самостоятельности был вопрос организации внутреннего управления и устройства. Также всё монашество волновали проблемы противостояния латинству и борьба с ересями. Что касается первой проблемы, то её пытались решить путём грамотного сотрудничества и взаимодействия между великим князем и митрополитом как во внутренней, так и во внешней политике. Благодаря грамотной политике, был отмечен быстрое усиление влияния Московского государства, что привело к полному освобождению от владычества татар и объединению большинства русских земель под управлением Москвы.

²¹ <http://www.krugosvet.ru/>

Вслед за Ионой его дело продолжил новый митрополит – Феодосий. Главной заботой в то время было вновь обострившаяся ситуация в Новгороде, который всеми противился московской централизации. Затеял серьёзную реформу Феодосий и внутри самой митрополии. Он активно занялся оздоровлением морального и нравственного обликов низшего духовенства, который страдал уже тогда, посредством усиления канонической дисциплины. Самым резонансным нововведением можно считать введение правила, обязывавшего овдовевших священников уходить в монастырь и принимать постриг. Как нам становится ясно, уже тогда низшее духовенство не могло отказаться от светской жизни, что в итоге и привело к провалу этой реформы. Из-за постоянного давления митрополит оставил свой пост и удалился в монастырь.

«Подводя итог, следует отметить, что рассматриваемый период является временем расцвета монастырей. В центре и на окраинах появились сотни новых обителей. Одни из них превратились в крупных землевладельцев, другие существовали в виде скитов и крохотных лесных пустыней, чему было несколько причин: заинтересованность князей в мощном союзнике своей политики, земельные дарения для спасения души, выгодное расположение. Однако это породило коренные изменения как в статусе церковнослужителей – игумены монастырей и епископы, фактически, становились феодалами, так и в нравственном облике духовенства, что вызвало тревогу в церковных кругах. Лучшие умы Церкви искали выход из кризиса, в результате чего начали развиваться две концепции – сохранения церковных земель и имущества и полного отказа от них. Церковь и государство не противостояли друг другу постоянно – они были союзниками в борьбе с еретичеством»²².

«Значительным этапом в истории Русской церкви стало святительство митрополита Макария (1542–1563). Этому пастырю, с одной стороны, удавалось противостоять хаосу боярского правления, с другой – сдерживать гневные порывы первого русского царя Ивана IV. В его первосвятительство состоялся целый ряд соборов, имевших чрезвычайно важное значение для жизни церкви и государства. Соборы 1547–1549 установили официальное церковное празднование большому числу русских святых, стихийное почитание которых уже имело свою историю. На Соборе 1551 (Стоглавый собор) была юридически закреплена норма симфонии царской и святительской власти – изменение, внесенное в связи с состоявшимся в 1547 венчанием на царство Ивана IV. Здесь же был вновь поднят вопрос о земельных владениях церкви. Теперь царю удалось рядом мер ограничить рост

²² Ляхова Е. А. Российское государство и православная церковь в XV-XVII веке // Молодой ученый. — 2011. — №12. Т.2.

церковного землевладения, причем предусматривалась и возможность конфискаций церковных земель».²³

Смерть митрополита привела к очередному нарушению гармонии взаимодействия церковной и светской власти. Наметился очередной кризис в государственно-религиозных отношениях. Огромную роль в этом сыграл восседавший тогда на русском престоле Иван Грозный, назначая и снимая митрополитов исключительно из-за своих предубеждений. В 1568 году царь публично подверг руганию митрополита Филиппа второго, сорвав с него мантию во время службы в Успенском соборе. Это был последний митрополит, не побоявшийся выступить против ужасной тирании царя. Это событие стало апофеозом церковного кризиса, вызванного политикой Ивана Грозного. Сменивший его Кирилл и последующие первосвятители уже не могли оказывать какого-либо воздействия на государственную политику.

В 1589 автокефалия Русской Церкви стал носить юридический характер. Константинопольский патриарх Иеремия признал независимость Русской Церкви, даровав ей автокефалию и определил патриарху Московскому пятое место среди вселенских предстоятелей. Первым патриархом на Руси был избран Иова, который сыграл большую роль для воцарения Бориса Годунова, в связи с пресечением династии Рюриковичей. Позже он противостоял воцарению на русский престол Лжедмитрия первого, на Россию опускалась тень смутного времени. Иова усердно противостоял активному насаждению католичества и западных обычаев в России, но заручившись поддержкой собора архиереев, Лжедмитрию удалось свести Иову с патриаршего престола и отправить в ссылку. Люди, вступавшие на патриарший престол после Иовы, отличались уже терпимостью к политике, проводимой Лжедмитрием. Так продолжалось до избрания патриархом Казанского митрополита Гермогена. Именно он в 1611 – 1612 годах возглавил национально-освободительное движение, обратившись к народу с просьбой защитить православную веру от инородцев. Поляки же заточили Гермогена в Чудовском монастыре, где он принял мученическую смерть от голода. Именно с него, в последствие началось освободительное движение, принявшее всенародный характер и приведшее к изгнанию поляков из Москвы.

В 1613 году к управлению страной пришла династия Романовых, первым её представителем являлся Михаил Романов, во времена его царствования авторитет и власть патриарха поднялись на невиданную высоту. Первым патриархом времён династии Романовых стал митрополит Ростовский Филарет. В связи с его громадным авторитетом, дарованным ему царём, он поставил перед собой весьма объёмные задачи, направленные

²³ <http://www.krugosvet.ru/>

на усиление положения православия в России, к тому же необходимым было восстановить значимость религии после разрушений смутного времени. Перечислим главные векторы его деятельности:

- становление печатного двора, на котором началась работа по исправлению богослужебных книг;

- собор, созванный для решения проблемы о перекрещивании католиков;

- всемерное ограждение Русской Церкви от латинских влияний;

В годы своего патриаршества Филарет стал практически соправителем Михаила Романова, принимая участие во всех государственных делах.

Следующим значимым этапом в государственно-церковных отношениях, происходящих на Руси, стал период патриаршества Никона. На пару с Алексеем Михайловичем, тогдашним царём России, они решили провести церковную реформу, основное содержание которой на первых порах состояло в исправление богослужебных книг по греческим образцам. Всё дело в том, что к тому времени, в Москве и всей Северо-восточной Руси сам процесс богослужения стал сильно отличаться от Византийского. Дабы избежать дальнейшего удаления от канонических истин православия, с помощью данной реформы было принято решение унификации процесса богослужения с Византийским. «Влияние Византии в православном мире <...> основывалось именно на том, что она была для всех православных народов востока культурным центром, откуда исходили к ним наука, образование, высшие и совершеннейшие формы церковной и общественной жизни и пр. Ничего похожего на старую Византию не представляла в этом отношении Москва. Она не знала, что такое наука и научное образование, она даже совсем не имела у себя школы и лиц, получивших правильное научное образование; весь её образовательный капитал заключался в том, с научной точки зрения, не особенно богатом и разнообразном наследстве, которое в разное время русские посредственно или непосредственно получали от греков, не прибавив к нему со своей стороны почти ровно ничего. Естественно поэтому, что первенство и главенство Москвы в православном мире могло быть только чисто внешнее и очень условное».²⁴

Реформа вызвала большой резонанс на территории всего Российского Царства, и в итоге привела к расколу единой церкви, итоги этого мы можем видеть до сих пор. В качестве доказательства можно упомянуть о наличии большого количества старообрядческих движений на территории современной Российской Федерации. Но если сейчас такие действия не являются противозаконными, то в 17 веке, ни о каком религиозном плюрализме, не могло идти и речи. Прихожане, не соглашавшиеся с новыми

²⁴ [Н. Каптерев](#). Характер отношений России к православному Востоку. М., 1885.

догматами, и проводимой реформой ссылались в крайние восточные районы страны. В итоге, из-за своего деспотичного и неприемлемого для носителя такого высокого церковного сана поведения Никон был сослан в ссылку.

«Сменившие его сначала Питирим, а затем Иоаким с трудом сдерживали решительное наступление светской власти на права церкви. Патриарх Иоаким добился упразднения Монастырского приказа и возвращения в руки духовенства финансовой, судебной и административной власти в решении вопросов, связанных с церковью. Немало поспособствовал патриарх и ограничению распространения старообрядчества. Его перу принадлежит ряд противораскольничьих сочинений. С его благословения уничтожались раскольничьи монастыри и скиты; вместо старопечатных книг священникам бесплатно выдавались богослужебные книги новой печати. В 1682 церковный собор вынес решение считать пребывание в расколе гражданским преступлением. В том же году под давлением стрельцов и их предводителя князя Хованского патриарх Иоаким согласился на открытый диспут с вождем старообрядчества Никитой Пустосвятом. Прения проходили столь бурно, что регентша, царевна Софья, пригрозила дискутирующим отъездом из столицы. Диспут прекратили. Никиту Пустосвята вскоре схватили и казнили по приказу Софьи. В период патриаршества Иоакима по-прежнему остро стояла проблема все более распространявшегося католического влияния. Его мощным источником стали сочинения Симеона Полоцкого, писателя, находившегося под личным покровительством царя. Важным событием этого времени стало возвращение Киевской митрополии под юрисдикцию Москвы».²⁵

Подводя итоги этого периода, нужно сказать о сильно укрепившемся положении православия в государственной системе Российского Царства, оно отстояло свои позиции во времена смутного времени, и достигло небывалых высот при воцарении династии Романовых. Немалую роль сыграла и реформа патриарха Никона, которая хоть и расколола Русскую Церковь на сторонников этих мер и их противников. Но в тоже время она не позволила слишком далеко удалиться русскому христианству, от вечных догматов, заложенных в эту религию ещё при её создании и распространении.

Теперь поговорим о географическом аспекте этого исторического этапа, здесь я постараюсь рассказать об экспансионной деятельности русских царей в это время, особенное внимание будет уделено регионам, где Христианство навязывалось силой и приводило к сепаратистским настроениям среди населения, проживающего на данной территории.

²⁵ <http://www.krugosvet.ru/>

Во второй половине шестнадцатого века проводилась насильственная христианизация татар, сразу после завоевания Казани на территории современной республики Татарстан начали появляться православные монастыри. Над татарами, противившимися крещению, а таких было большинство, совершались дикие насилия: их сажали в тюрьму, у них отбирали земли, выселяли из деревень, заковывали в цепи, заставляли жениться на русских женщинах.

Насильственное крещение проводилось и при колонизации остального Поволжья и Сибири в семнадцатом веке. Главным методом правительства в этих регионах было привлечение на свою сторону феодальной верхушки, путём предоставления разных льгот в случае принятия Христианства. У мурз (аристократический титул в тюрских государствах, таких как Астраханское, Казанское, Крымское ханство и Ногайская Орда), не желавших креститься отбирались родовые поместья, в результате чего они теряли право управлять ими.

В качестве вывода нужно сказать о том, что на всех территориях, присоединённых к Русскому Царству во времена его существования, практически одновременно начиналась активная христианизация населения, где-то она проходила более болезненно, где-то менее. На мой взгляд, есть две главные причины, что в некоторых регионах, и у некоторых этносов этот процесс происходил очень агрессивно. Во-первых, это зависит от ортодоксальности и степени вовлечения в свою собственную религию, до прихода русских колонистов. Во-вторых, разную степень болезненности ввода православной культуры, можно объяснить с точки зрения пассионарной теории этногенеза Льва Николаевича Гумилёва, то есть всё зависло от того, в какой фазе находился этнос в данный период времени.

2.3. Положение православия в период существования Российской империи.

Огромный вклад в историю России внёс Пётр Романов, известный в народе как Пётр Великий. При нём сословное Русское Царство превращается в абсолютную империю. Как истинный император Пётр Великий не мог допустить, чтобы в стране, кто-то кроме него обладал, пусть даже и формальной властью. Тут и начинаются острые конфликты между государством и Русской Православной Церковью.

В начале восемнадцатого века, роль главы русского православия исполнял Стефан Яворский, назначенный на свою должность самим Петром за свои прозападнические настроения, которые сформировались в связи с воспитанием в католических школах

Львова и Познани. Однако на деле, Стефан оказался сторонником патриаршества, от которого Пётр пытался избавиться, видя в нём угрозу для своего единоличного управления страной.

Начиная с 1717 года, император начинает подготовку законопроекта об учреждении Духовной коллегии, которая бы заменила единоличную власть патриарха, во избежание опасности для единоличной власти Петра. Коллегия должна была быть наделена судебными, административными и законодательными полномочиями для контроля над действиями Русской Православной Церкви, фиктивность данного учреждения состояла в том, что все решения она могла осуществлять только с согласия самого императора.

И в 1721 году под давлением монарха был подписан указ о создании Святейшего Синода. Этот указ отменял ранее существовавшее на территории Российской империи патриаршество. Президентом Синода стал тот самый Стефан Яворский. Но император не ограничился созданием лишь этой коллегии. На год позже, в 1722 году, была учреждена должность обер-прокурора Святейшего Синода, что привело к тому, что Стефан оказался практически отделённым от управления Церковью, после его смерти, должность президента Синода была окончательно упразднена.

Как вы уже поняли, православие в Российской империи носило статус государственной религии, император носил титул защитника церкви, на её содержание выделялись баснословные деньги, православные священники были представлены в армии и в школах. Но теперь мы понимаем, что Пётр рассматривал церковь лишь как механизм по управлению умами и настроениями населения. Мне кажется, что такой принцип государственно-церковных отношений он почерпнул на западе, куда нередко отправлялся с целью получения незаменимого опыта.

Отразилась на положении Русской Православной Церкви и последующая после Петра, «чехарда» императоров Российской империи. Во времена правления Петра II отмечались тенденции к восстановлению патриаршества, однако они прекратились в связи с внезапной кончиной молодого императора. При Анне Иоанновне было провозглашено возвращение к заветам Петра Первого, ужесточалась дисциплина среди низших слоёв духовенства, усилился контроль Священного Синода. Правящая вслед за ней, без учёта правления малолетнего Ивана VI, Елизавета Петровна, будучи весьма набожной персоной, дала некоторые послабления церкви, однако, чья реформаторскую деятельность отца, наотрез отказалась вернуть в России патриаршество.

«В петровскую и послепетровскую эпоху продолжалось интенсивное расширение границ империи. В связи с этим миссионерская деятельность Русской церкви получила серьёзную поддержку государства. Новокрещеным инородцам предоставлялись серьёзные

льготы вплоть до того, что податная и рекрутская повинности перекладывались на некрещеных соплеменников. Миссионерской деятельностью ведала специально учрежденная Контора новокрещенских дел».²⁶

Следующий значимый император из династии Романовых – Екатерина II, всё её отношение к религии и церкви, представляющей её, заключается в её фразе: «Уважать веру, но никак не давать ей влиять на государственные дела». При ней начался процесс секуляризации церковного недвижимого имущества, обескровивший монастырскую часть религиозной жизни. В результате этой деятельности закрытые монастыри превращались в казармы и дома для умалишённых.

«В начале 19 века в русском обществе стало реально ощутимым происходившее в течение 18 века разделение национальной культуры на культуру народную, сохранявшую верность древним религиозно-нравственным обычаям, и культуру дворянскую, питавшуюся западными источниками. После войны 1812 года в высшем обществе усилились настроения мистического толка, что явилось причиной появления религиозных сект».²⁷

Кавказский регион с точки зрения Русской Православной Церкви всегда являлся проблемным для Российской империи, слишком много там проживало этносов, причём каждый из них обладал своей культурой и традициями. Так что знаменательным можно назвать тот день, когда стало известно об основании Грузинского экзархата. Это произошло в 1811 году. Включение Грузинской церкви в состав РПЦ создало благоприятные условия для миссионерской деятельности по восстановлению православной веры на Кавказе.

Ещё один комичный случай в истории Русской Православной Церкви произошёл уже во времена правления Николая I, когда обер-прокурор Синода Протасов решил провести новую образовательную реформу, с целью понижения культурного и образовательного уровня духовных школ под предлогом приспособления учебных программ к условиям сельской жизни. Однако, благодаря митрополиту Филарету, главному противнику данной реформы, воплотить её в жизнь не удалось. Правда, за это Филарету пришлось пожертвовать своим местом в Священном Синоде.

В двадцатых годах девятнадцатого века на территориях, приближенных к западным границам Российской империи резко возросло число униатов, переходящих в православную веру. Как итог, в 1839 году в Полоцке произошёл сбор униатского духовенства, в результате которого было принято решение о присоединении к Русской Православной Церкви. Данное событие дало толчок и религиозным движениям в

²⁶ <http://www.krugosvet.ru/>

²⁷ <http://www.krugosvet.ru/>

Прибалтике. Оказалось, что всё это время Латыши и Эстонцы представляли лютеранство как религию немецких баронов и не питали к ней ни малейшего уважения. В 1836 году в Риге состоялось открытие Рижского викариатства Псковской епархии, что привело к упрочнению положения православия в Прибалтике. Однако, на мой взгляд, не только религиозными мотивами руководствовались прибалты при принятии данного решения, важную роль сыграло и усиливающееся значение Российской империи в Европе, толчок которому дала победа над французами и окончание гегемонии Наполеона.

При Александре III окончательно канула в лету сословная замкнутость духовенства. Происходила активная социализация представителей Русской Православной Церкви. Духовенство быстро сблизилось с дворянской интеллигенцией и представителями академических наук.

Николай II, на котором оборвалось существование Российской империи, и правление династии Романовых, оставил свой великий след в истории российского государства. Начало XX века характеризуется либерализацией конфессиональной политики Российской империи. 17 апреля 1905 года был обнародован указ «Об укреплении основ веротерпимости», подтвердивший свободу вероисповедания и расширивший права христианских конфессий (в том числе старообрядческих согласий и сект).²⁸ Это был огромный шаг к демократизации религиозного положения населения в империи. Россия двигалась формату светского государства. К сожалению, в связи с нарастанием революционных настроений среди образованной части масс, реформа провалилась. Отметился резкий спад числа православных, проживающих в России. Причём не только из-за миграционного оттока, но и прямого выхода из православия.

«В целом в царствование последнего Российского императора отношения Церкви с государством и обществом носили достаточно противоречивый характер. С одной стороны, Церковь мечтала о расширении прав, с другой, по-прежнему радела за сохранение поддержки со стороны государства. В то же время власть, с одной стороны, продолжала рассматривать Церковь в качестве основного проводника своей политики, с другой, инициировав церковную реформу и уравнив ее в правах с другими конфессиями, существенно подорвала ее авторитет и тем самым ослабила свои позиции. Противоречивым было и отношение общества к Церкви. С одной стороны, ее авторитет по-прежнему был еще высок. Особенно усилилось влияние военного духовенства, делившего с русскими офицерами и солдатами невзгоды Первой мировой войны. С

²⁸ Кумпан Е.Н. Отношение Русской Православной Церкви к другим конфессиям в условиях веротерпимости: предсборное присутствие 1906 г.// Иваново, 2005.

другой, часто источником своих несчастий народ считал Церковь, которая погрязла в бюрократии, отделилась от общества, не знала его нужд».²⁹

По традиции закончу параграф рассуждениями о продвижении Христианства во времена Российской империи в географическом контексте. Особенное внимание, уделив событиям, которые сыграли большую роль в истории нашего государства, а также вызвали резонансные последствия.

Вместе с границами Российской империей Христианство продвигалось на восток, причём всё реже обращение в христианскую веру подразумевало под собой обращение к Христу, а всё чаще – простейший способ «русификации» присоединённого населения.

Одним из ярких примеров может послужить восстание башкир на Урале в районе Екатеринбурга в 1735 году, вызвало его недовольство социальным гнѐтом и насильственным крещением. Как водится это в тоталитарных государствах, восстание было жесточайше подавлено, а прощение даровано лишь тем, кто, в конце концов, принял христианскую веру. Не улучшилось положение и «мусульманских» татар, осложнённого ещё и национальными притеснениями, что вылилось в очередное восстание в 1755 году.

Во время крестьянского восстания под предводительством Емельяна Пугачёва за свою религиозную свободу боролись и удмурты. В виде протеста против насильственной христианизации удмурты начали возвращаться к «идолопоклонной» вере, собравшись в селе Сретенском. «Они решили послать Пугачёву депутацию и просить его закрыть Ижевский завод, а им разрешить быть по-прежнему в «идолопоклонной» вере».³⁰

Неизвестны причины презрительного отношения церковников к марийцам. Они говорили, что задача церкви – просветить этот полуязыческий народ светом христианской религии. С этой целью духовенство душило ростки национальной культуры, изгоняло из школы национальный язык, подачками и силой обращало народ в православие. Такое же отношение было к карелам, про которых церковники говорили, будто бы они находятся на грани вырождения и неспособны к самостоятельному государственному и культурному развитию, поэтому главная цель православия подменить национальные идеи и ценности христианскими.

«В свою очередь и представители мусульманской религии проявляли нетерпимость по отношению к тем, кто исповедовал другую религию, особенно к русским. Проповедью национализма и религиозного шовинизма представители мусульманской и других нехристианских религий стремились увести эксплуатируемые массы от классовой

²⁹ Горожанина М.Ю. Православная Церковь, Российская власть и общество в начале XX века // Иваново, 2008.

³⁰ Луппов П.Н. Христианство у вотяков. СПб., 1899, 320 с.

борьбы».³¹ Однако я расцениваю это лишь как ответную реакцию на неправомочные действия Русской Православной Церкви.

2.4. Конфронтация РПЦ и государства во времена существования СССР.

История Русской Православной Церкви во времена Советского Союза кардинально отличается от её истории во времена Российской Империи и более древних времён, в течение которых формировалась Российская государственность. Внутри советской эпохи, также можно выделить некоторое количество периодов, речь о которых и пойдёт ниже.

Второго марта 1917 года Николай II отрекся от престола, после этого управление страной перешло к Временному правительству. По причине антагонизма нового режима, по отношению к предшествующему ему, первым делом из Священного Синода уволили всех архиереев, сочувствующих империализму. Попытки РПЦ наладить контакты с Временным правительством привели к созыву Поместного Собора, который на время его созыва обладал административной, политической и судебной властями. Главным его решением было восстановление патриаршества. После долгого перерыва патриархом Русской Православной Церкви стал Тихон.

Предрешило судьбу православия на территории России во времена Советского Союза её негативное отношение к процессам, проходящим в политической и социальной жизни общества. Приход к власти большевиков сразу ознаменовался подготовкой закона об отделении церкви от государства. Исходя из нашей типологии, приведённой в первой главе, СССР должен был стать страной, «de-facto» ориентированной на атеизм.

23 января 1918 года вышло то самое переломное постановление «об отделении церкви от государства и школы от церкви». Речь в нём шла преимущественно о Русской Православной Церкви, в нём было сказано, что «церковь отделена от государства и от государственной школы, лишена прав юридического лица и собственности, а религия объявлялась частным делом граждан».³²

Огромное влияние на дальнейшее развитие государственно-церковных отношений имела кампания по вскрытию святых мощей, пик которой пришёлся на начало двадцатых годов двадцатого века. Кроме идеологических причин, побуждением к проведению этой кампании стала засуха в Поволжье в 1921 году. Она повлекла за собой страшный голод. Эта кампания повлекла за собой расстрельные процессы многих клириков, противившихся передаче церковного имущества в пользу государства. Заложником данной ситуации стал и

³¹ <http://www.protown.ru/>

³² Декрет о свободе совести и церковных и религиозных обществах, 1918.

сам патриарх. Он был взят под домашний арест, против него готовился показательный процесс, который, однако, не состоялся из-за боязни неокрепшей советской власти противостоять всему православному населению страны. В итоге, Тихон и государство нашли компромисс, в результате которого патриарх был выпущен на свободу. В 1925 году патриарх скончался.

Далее, вплоть до 1939 года идут жёсткие репрессии, направленные на все религиозные организации Советского Союза, в том числе и на Русскую Православную Церковь. Начиная с 1929 года, по стране прокатывается апогей арестов духовенства и административного закрытия религиозных храмов. Стоит отметить, что к духовенству применялись самые жёсткие наказания, предусмотренные уголовным кодексом СССР, а иногда и превышали его.

Вновь Церковь оказалась нужной государству лишь в 1939 – 1940 годах, в связи с присоединением к СССР восточных территорий Польши, Литвы, Эстонии и Латвии. В результате этих присоединений на территории СССР оказалось ещё на 7500 тысяч православных лиц больше. Советское правительство срочно нуждалось в механизме по вписыванию этих граждан в систему советского государственного управления. Неудивительно, что эти механизмом послужила, объединявшая практически всех, религиозная принадлежность. Повсеместно, на территории присоединённых земель, начали образовываться епархии, возникать приходы. Была свёрнута практически вся антицерковная деятельность государства, понятное дело, что в первую очередь, это касалось только западных территорий Советского Союза.

Огромный след на всей стране, на всех сферах жизни советского общества оставила Великая Отечественная Война (1941–1945). В 1943 году в систему Русской Православной Церкви вновь вернулся институт патриаршества. На мой взгляд, у этого события три главные причины:

1. Церковь в значительной мере способствовала мобилизации советского населения для борьбы с иноземным захватчиком, всё духовенство призывало каждого вставать на защиту Родины и оказывать посильную помощь для грядущей победы;

2. Территории Советского Союза, побывавшие в немецком плену, быстро начинали проводить политику церковного возрождения, благо немцы этому не препятствовали. А перешедшие в стратегическое наступление Вооруженные Силы Советского Союза, при возвращении этих земель не могли там сразу начать репрессивную практику в отношении церковников;

3. Вынужденный союз с Германией и Великобританией обязывал Сталина И.В. начать диалог с лидерами этих стран. Союзные страны имели крайне негативное мнение

по отношению к положению Русской Православной Церкви в Советском Союзе, и Сталин не мог не прислушиваться к их мнению.

Потепление отношений между Церковью и государством до середины пятидесятых годов. Но новая угроза гонений нависла над РПЦ в 1958 году. Её воплощением стало лицо Никиты Сергеевича Хрущёва. Именно он осуществлял антирелигиозную кампанию, которая достигла своего апогея к началу шестидесятых годов двадцатого века.

Начал тогдашний генсек с того, что потребовал реформировать приходское управление. «Согласно предъявлявшимся требованиям настоятель вместе с клиром становился юридически наемным персоналом, договор с которым заключал приходской совет. Тем самым достигалась цель устранения священника от участия в хозяйственных делах прихода».³³ Особенностью этого этапа стал размах антицерковной деятельности. «Эта тотальность гонений должна была создать для верующих атмосферу отвержения, культурной изоляции, в которой они чувствовали бы себя гражданами второго сорта, изгоями общества, недостойными вместе со всем народом войти в светлое будущее. Одна советская поэтесса писала в те годы: «Молиться можешь ты свободно, но так, чтоб слышал один Бог».³⁴

Интересны и методы, которыми велась антирелигиозная деятельность, как известно советские партийные органы не гнушались всех способов борьбы с неугодными им явлениями. Отметим главные из их механизмов подавления церкви:

- давление на религиозных лидеров;
- пропаганда атеизма;
- администрирование;
- разрушение храмов;
- финансовая блокада религиозных объединений;
- уголовное преследование.

Как мы видим религиозные объединения, и Русская Православная Церковь в большей мере, подверглись натиску управленческого аппарата со всех сторон. Но РПЦ выстояла и в этом противостоянии, и к концу эпохи Хрущёвского правления, ни отступила не на йоту. Эта реформа очень ярко показала, что уничтожить религию в рамках государства крайне сложно, вследствие чего советское государство в будущем вело себя более осмотрительно в борьбе с ней.

Исходя из изложенных мной недавно тезисов, можно предположить, что вскоре давление государства на Церковь пойдёт на убыль, так вскоре и произошло. И если при Брежневе государственно-церковные отношения не претерпели больших изменений, то

³³ <http://www.krugosvet.ru/>

³⁴ [Степанов В. Работа по отрыву от церкви. Газета «Мирт» № 1\(66\) — 2009 год](#)

дальше Советский Союз ждала религиозная оттепель. В принципе, можно сказать, что СССР понял, что победить религию и РПЦ в частности не удастся, и в течение всего времени до распада Советского Союза будет наблюдаться лоялизация отношений государства с Церковью.

Что касается географического аспекта, то в этом параграфе рассуждать о нём в формате распространения православия, невозможно. Но можно сказать о другом, о депортации народов в СССР во время Великой Отечественной Войны и после неё. Народы, проживающие на территориях, которые во время боёв находились под юрисдикцией нацистской Германии, априори обвинялись советским правительством в коллаборационизме. Как я уже сказал, Германия, предоставляла полную религиозную свободу жителям захваченных ею территорий. Так что одной из причин этих депортаций можно назвать религиозный фактор. И список этих народов, честно говоря, весьма внушителен. Среди них присутствуют немцы Поволжья, карачаевцы, калмыки, чеченцы, ингуши, балкары, крымские татары и многие другие. В большинстве своём переселены они были в Среднюю Азию, самые несогласные из них попадали в систему ГУЛагов.

Во второй главе я попытался провести историко-географический очерк становления и маятникового развития Христианства на Руси, не затронув современное положение Русской Православной Церкви на территории Российской Федерации. Надеюсь я смог вам доказать важность значения религиозного института в становлении российской государственности во все периоды существования нашей Родины. Начиная, с династии Романовых, заканчивая Советским Союзом, когда Церковь подвергалась жесточайшим гонениям, во все времена православие являлось важнейшим институтом, влияющим на все сферы жизни российского общества.

3. Современное положение РПЦ в субъектах федерации.

3.1. Статистические показатели роли РПЦ в субъектах федерации.

Перейдём к главной части моей работы. Рассмотрим современное положение Русской Православной Церкви в каждом из субъектов нашей Родины. Главный вопрос при проведении исследования заключался в следующем: как оценить эту роль, в таком тонком вопросе как религиозная принадлежность. Напомню, что Конституция Российской Федерации позволяет не отвечать на вопросы данного типа, что значительно уменьшает точность любого социологического опроса, который мог бы нам помочь в этой проблеме. Тем не менее, нам придётся прибегнуть и к такому, относительно не точному виду исследований.

Для того чтобы оценить роль Русской Православной Церкви в каждом из субъектов я решил исследовать три параметра, которые, на мой взгляд, наиболее точно позволят оценить это влияние.

2. Количество православных приходов в каждом из субъектов РФ;
3. Доля православного населения в каждом из субъектов РФ;
4. Доля атеистов в каждом из субъектов РФ.

Почему я выбрал именно эти параметры, я подробно опишу, в каждом из параграфов, посвященных им. Считаю, что они позволят дать точную оценку современной роли Русской Православной Церкви на территории России.

3.1.1. Количество православных приходов на территории РФ.

Перейдя к современному положению Русской Православной Церкви в субъектах Российской Федерации, для начала следует рассказать о структуре РПЦ в современный период времени.

Современная структуризация церковного православного управления формировалась на протяжении многих веков, я уже рассказал в предыдущей главе об институте патриаршества в РПЦ. О его маятниковом существовании, которое включало в себя его создание, дважды он прекращал существование и дважды появлялся вновь. Современный аппарат по управлению Русской Православной Церковью включает в себя четырёхступенчатую систему:

1. Патриаршество;
2. Митрополии (как правило, совпадают с административными границами субъектов Федерации, что сильно помогло при сборе статистических данных);
3. Епархии (деление внутри митрополии для лучшего административного контроля над низшими слоями духовенства, как правило, внутри себя митрополия делится на три – четыре епархии, их границы совпадают с административными границами внутри субъектов федерации);
4. Благочиннический округ (низшее звено в административной системе Русской Православной Церкви).

Такая система возникла в 2011 году. «Упомянутые решения Священного Синода направлены на то, чтобы правящие архиереи были ближе к приходской жизни, к духовенству и народу, лучше видели и понимали проблемы приходской жизни. Меньший размер епархий должен позволить архипастырю более глубоко использовать приходской потенциал для развития епархиальной жизни, включая подготовку духовенства, организацию миссионерской, социальной и образовательной деятельности, совершенствование жизни монастырей, укрепление взаимоотношений с местными органами власти и общественными организациями. Цель данных преобразований — развитие и укрепление пастырской работы, чтобы проповедь Евангелия Христова достигала все большего числа людей».³⁵

³⁵ Журналы заседания Священного Синода от 5 – 6 октября 2011 года

Первый показатель, который я решил посчитать и проанализировать для оценки роли Русской Православной Церкви в субъектах федерации – количество православных приходов в каждом из регионов РФ. Вся проблема состояла в том, что нет юридической трактовки этого слова, значения «прихода» оговаривается, только в Уставе РПЦ, а он носит внутренний характер и не обладает юридической силой. В этом уставе приход трактуется как «община православных христиан, состоящая из клира и мирян, объединенных при храме».³⁶ Такая трактовка не даёт полного толкования данного понятия, поэтому в нашем анализе могут быть искажения. Полученные мной результаты вы можете видеть в [таблице №2](#). А источники данной информации отследить в [таблице №3](#). Найдя данные по количеству приходов в каждом из субъектов Российской Федерации.

Я поделил их на численность населения регионов на 2014 год. Тут сразу может возникнуть вопрос, почему я делил на общее население региона, а не на число православных в субъекте. Моя позиция по этому вопросу однозначна, если где-либо на территории находится православный храм, то видят его все без исключения, люди разных возрастов и разных конфессий. Следовательно, своё влияние он оказывает на всё население, расположенное на территории его видимости.

В итоге, появилось число, характеризующее, сколько тысяч человек приходится на один православный приход в субъекте. Найдя для этого показателя медиану, равную 8,26. Мы можем посчитать превышения этого показателя для каждого из регионов, относительно этой самой медианы. Для удобства составления карты, я вёл подсчёт так, чтобы регионы, имеющие низкую обеспеченность православными приходами (ниже значения медианы), получали отрицательные значения, а другие наоборот.

Но в связи с нестабильной трактовкой значения слова «приход», я счёл необходимым проверить правильность полученных мною данных. Всё станет ясно, если мы проследим корреляционную зависимость между количеством православных в регионе и количеством населения, приходящихся на один православный приход. Она должно получиться отрицательной, в связи с обратной взаимосвязью этих показателей. Корреляция равна -0,43, что говорит, что в наших исследованиях есть неточности, но в целом сохраняются логические тенденции.

Теперь займёмся анализом, полученной мной картосхемы ([картосхема №2](#)). Чётко вырисовывается православное ядро в центральной России. В этих регионах показатели приходской обеспеченности, превышают медиану. Также чётко вырисовывается мусульманское ядро на Кавказе, там наблюдаются заоблачные показатели, на 1 православный приход приходится около 100 тысяч человек. Труднопроницаемость

³⁶ Устав РПЦ, Гл. 11, пункт 1

православной культуры на территорию республик Кавказа связана с Исламом, в этих регионах его последователи очень ортодоксальны и не разрешают свободное распространение Христианства. Также этому не способствуют и исторические особенности: Кавказские войны, которые там вела Россия, и совсем недавняя по историческим меркам Чеченская кампания. Хотя в последнее время ситуация в этом регионе улучшается, представители двух конфессий наконец-то сели за стол переговоров. Думаю, вскоре, количество православных приходов на Кавказе будет увеличиваться, хотя бы со скоростью арифметической прогрессии.

В европейской части России также выделяются также республики Татарстан и Башкортостан, они также являются мусульманскими, поэтому значения данного показателя для них тоже крайне низко.

Теперь перейдём к девиантными субъектам на территории Российской Федерации, начнём с европейской её части.

1. Калининградская область. В нашем исследовании стоит особняком в нашем исследовании. Всему виной удивительная история данного региона. До 1946 года он являлся частью Германии. Так как он вошёл в состав России только во времена СССР, то религия долгое время не занимала там какого-либо важного места. Да и сейчас доля православного населения там равна 31%, что ниже среднего показателя по стране на 10%. С этим и связано наличие в регионе малого числа православных приходов, РПЦ ещё не успела тесно вплестись в жизнь Калининградского социума. Ко всему этому, стоит добавить, что Церковь в последнее время сама себя дискредитировала, проводя на территории региона множество рейдерских захватов.

2. Старопольский и Краснодарский края, а также Ростовская область. Отличаются большим количеством православного населения и отрицательным показателем по количеству православных приходов в регионах. Данная ситуация заставляет задуматься о причинах данного явления. Думаю всё дело в близко расположенных мусульманских регионах. Как я уже говорил в первой главе, Ислам до сих пор находится на миссионерском этапе развития, что приводит эти три субъекта в состояние некой буферной зоны между мусульманской и православной Россией. Предполагаю, что большее внимание там уделяется строительству, недостающих для населения мечетей, а не православных храмов.

3. Пермский край и Челябинская область. Весьма низкие показатели в этих двух субъектах можно объяснить следующими причинами;

- это высокоиндустриализированные регионы, где религия в обществе не играет такой важной роли, как в остальных субъектах европейской России;

- сказывается наличие рядом расположенных мусульманских регионов (Башкортостан, Татарстан), в связи с чем, в этих двух субъектах повышена доля татар и башкир, а это приводит к повышению роли Ислама в этих регионах.

Теперь поговори об азиатской части нашей страны. Картина там наблюдается следующая. Почти во всех субъектах, подсчитанное мной значение ниже медианального. На фоне остальных выделяются три региона: Чукотский АО, Камчатский край и Магаданская область. Связано это, на мой взгляд, с демографическим кризисом, который там начался после распада Советского Союза. В итоге, мы получаем то, что население за последние 25 лет сильно сократилось, а православные приходы остались, это и привело к таким статистическим перекосам.

Что касается буддистской Тывы, то ситуация с количеством православных приходов весьма плачевная, хотя их численность полностью устраивает потребности православного населения субъекта. Один православный приход приходится на 31 тысячу населения региона.

Считаю, что в этом параграфе мной была проделана объёмная работа, закончившаяся успехом. С помощью анализа статистики, собранной мной вручную, я определил роль Русской Православной Церкви в субъектах Российской Федерации. Были объяснены принципы большего или меньшего влияния РПЦ на регионы России, была составлена картосхема, дающая наглядное понимание положения Церкви в субъектах. Отдельно было сказано о не православных регионах страны, на которых, доминирующее положение оказывают другие конфессии.

3.1.2. Доля православного населения в каждом из субъектов РФ.

Второй показатель, о котором хочется с вами поговорить, это доля православного населения в каждом из субъектов РФ. Как я уже отметил, данный вопрос очень тонкий, невозможно узнать точных данных по этому поводу. Поэтому мы можем рассматривать только общие тенденции распределения православных по территории России. Информацию по доле православных в субъектах РФ я взял с сайта исследовательской службы «Среда», эта служба внушила мне доверие тем, что её деятельность профилируется именно на религиозных вопросах, это не простой сайт опросов на многочисленные темы, а работа лишь над вопросом религиозного состава субъектов Российской Федерации. К сожалению, по неизвестным мне причинам в атласе православия отсутствует 4 субъекта РФ (Чукотский АО, Ненецкий АО, Чеченская и

Ингушская республики) (*картосхема №3*). Эта ситуация, конечно, немножко исказит наши исследования, но не помешает провести нам их в полной мере, выявив главные корреляционные зависимости между разными явлениями и отметить тенденции дальнейшего их развития.

Рассмотрим подробнее, предложенную мной картосхему, на ней ярко вырисовывается православное ядро, ограниченное с запада Курской областью, с востока Ульяновской, с севера Нижегородской, с юга Воронежской. Полный его состав следующий: Курская, Воронежская, Липецкая, Тульская, Тамбовская, Рязанская, Пензенская, Нижегородская, Ульяновская области и республика Мордовия. Во всех этих субъектах доля православного населения достигает более 60%, при среднем показателе по стране в 41. Присутствие в данном списке Мордовии может удивить, в связи с тем, что процент русских там всего лишь равен 53%, а мордвы 40%. Тем более, в первой главе я писал о том, как трудно проходил процесс христианизации данного региона. Однако в данный период времени ситуация в республике Мордовия отличается стабильностью и веротерпимостью. Регулярно проводятся мероприятия, направленные на укрепление межконфессионального мира в республике. Нахождение в этом списке остальных субъектов не должно вызывать вопросов, именно здесь, на этой территории, проходило становление русской государственности после становления на Руси Христианства.

Но в какой-то мере православный регион Российской Федерации можно считать дисперсным. На фоне средней доле православных в стране, можно выделить ещё три очага православия, расположение которых легко объясняется историческими и географическими факторами.

1. Территория, охватывающая Новгородскую, Ленинградскую и Псковскую области, а также город Санкт-Петербург. Этот очаг, формировался ещё во времена походов на Новгород, с целью его подчинения и насильственной Христианизации. Санкт-Петербург был долгое время столицей Российской Империи, в годы, когда Христианство на Руси имело важное политическое значение, неудивительно, что в этих субъектах федерации доля православного населения колеблется на отметке 50 процентов.

2. Субъекты современного Южного федерального округа, кроме республики Адыгея и республики Калмыкия. Так как в них титульный этнос исповедует другую религию. Адыги – Ислам, Калмыки – Буддизм. Остаются Ростовская, Астраханская и Волгоградская области, а также Краснодарский край. Эти субъекты являлись юго-восточными окраинами Древней Руси, поэтому история формирования там православных очагов идёт уже весьма длительный период времени.

3. Территория, расположенная вдоль северной границы основного православного ядра в Российской Федерации. Является своеобразной буферной зоной между ядром православия, и регионами, где доля православного населения не так уж и велика. Включает в себя Орловскую, Брянскую, Калужскую, Московскую, Владимирскую, Ивановскую, Костромскую, Кировскую области. Республики Чувашия и Марий-Эл, а также город федерального значения – Москва. Данный регион тоже полностью входил в состав России, уже к временам Русского Царства. Доля православного населения там равняется приблизительно 45%.

Теперь поговорим о субъектах Российской Федерации, где Русская Православная Церковь не играет такой значимой роли. Кавказ является самым полиэтническим и поликонфессиональным регионом Российской Федерации. Неудивительно, что в Северо-Кавказском федеральном округе больше всего субъектов, где доминирует отнюдь не Русская Православная Церковь. К сожалению, из-за неполноты статистических данных мы не можем точно оценить ситуацию в Чечне и Ингушетии, но и без них с уверенностью можно утверждать, что это исламские регионы и влияние на них православия ничтожно мало. Если говорить о статистических данных, которые нам известны, то меньше всего доля православного населения оказалась в республике Дагестан – 2,4%. Недалеко от неё ушли и Кабардино-Балкария с Карачаево-Черкесией, там процент православного населения 15,6 и 13,6 соответственно. Выделяются на фоне остального федерального округа Северная Осетия и Ставропольский край, там доля православного населения 49,2 и 46,9% соответственно. Для Ставропольского края данная ситуация неудивительна, в связи с большой долей русского населения в субъекте федерации. А вот картина для Северной Осетии кажется весьма специфичной. Почти 70 процентов населения республики составляют осетины. В связи с этим в регионе очень большая доля населения в религиозном опросе указала следующее: исповедую традиционную религию предков, поклоняюсь богам и силам природы – 29%.

В Приволжском федеральном округе два девиантных региона – республики Татарстан и Башкортостан (Татарстан – 31%, Башкортостан – 38% (мусульмане)). Я уже писал о событиях, описывающих проникновение на их территорию православия. Как вы поняли, этот процесс постоянно сопровождался сепаратистскими протестами приверженцев Ислама. Но сразу стоит отметить, что татары и башкиры не являются такими ортодоксальными мусульманами, как жители кавказских республик. Именно с этим связано то, что на их территории весьма распространены и сооружения православной культуры, не вызывающие конфронтации между представителями разных конфессий в этих субъектах.

Теперь поговорим о субъектах Сибирского федерального округа. В религиозной структуре округа выделяются южные субъекты, которые в своё время сильно испытывали на себе воздействие буддистской Монголии. Сильнее всех этому влиянию была подвластна республика Тыва, там более 60 процентов населения являются буддистами. Также этот регион имеет самый маленький в России показатель православного населения, он составляет менее одного процента. Мультирелигиозными признаками обладает республика Бурятия, там доля православных и буддистов приблизительно равна и составляет около 20 процентов. В заключении, можно назвать Забайкальский край, который на фоне двух первых республик и не выделяется, доля буддистов здесь всего лишь 6 процентов. Но на фоне остальной Российской Федерации, где их доля менее 0,5 % регион можно считать показательным.

После выделения нами характерных и не характерных регионов, перейдём к следующему этапу наших исследований. Постараемся проследить корреляционные связи между разными явлениями, доказав зависимость между некоторыми из них и религиозной принадлежностью населения (*таблица №4*).

Интересна зависимость между долей православного и сельского населения. Как было сказано выше, ядром православной России, в основном, являются субъекты Центрального федерального округа. И если взять все субъекты ЦФО и сравнить в них показатели православного и сельского населений, то получим корреляцию равной 0,64. Это довольно высокий результат, говорящий о том, что чем больше процент сельского населения в субъект ФО, тем больше в нём и доля православного населения, а значит и выше влияние Русской Православной Церкви. Связано это, прежде всего, с тем, что Центральный федеральный округ является самым передовым по большинству экономических и социальных показателей. Таким образом, религия, особенно в больших городах, в первую очередь, постепенно становится рудиментом. Из чего можно сделать вывод, что чем выше уровень жизни населения, тем меньше потребность веры во всевышние силы, что и логично, учитывая физиологические особенности человека.

Чуть меньше показатель корреляции между этими показателями в Северо-Западном федеральном округе. Там он равен 0,42. Связано это, прежде всего, с условиями жизни на крайнем севере, где доля сельского населения крайне мала, там находятся самые высокоурбанизированные регионы федерации.

В большинстве других федеральных округов корреляционная зависимость не наблюдается. Например, в Приволжье она равна 0,14, но убирая из анализа мусульманские республики – Татарстан и Башкортостан, корреляция возрастает до 0,33, что говорит нам о том, что в не православных регионах действуют другие корреляционные зависимости.

Углубляясь дальше на восток, мы получаем обратную картину, в Уральском федеральном округе корреляция равна $-0,73$. Объяснить это можно особенностями освоения. До прихода православия в приоритете у местных жителей были другие религии. После колонизации этих территорий русским населением, Христианство в первую очередь насаживалось в городах, а распространение православия в сельской местности было проблематично в связи с большим удалением от городских центров. Считаю, что тут на религиозное распространение можно приложить диффузию инноваций и особенности её распространения, на мой взгляд, она полностью объясняет такую корреляционную зависимость в этом федеральном округе.

Но зависимость религиозной принадлежности можно проследить и с другими явлениями. Возьмём, к примеру, электоральную географию. Проследим зависимость числа православного населения в субъектах федерации, с процентом голосовавших за Единую Россию на думских выборах 2011 года. Для начала, считаю необходимым объяснить, почему мы будем анализировать зависимость именно с Единой Россией. Возьмём 4 парламентских партии, КППРФ сразу отпадает, в связи со своим негативным отношением к религиозным проявлениям в жизни общества. ЛДПР отмечаем в связи с одиозным поведением его лидера – Жириновского В.В., её электорат формируется из сторонников именно её лидера, а не партийной программы или политической ориентации. Остаётся Справедливая Россия, которая позиционирует себя как социал-демократическая, находится в дружественных отношениях с КППРФ, эти факты явно не подходят для выбора её показателей в этом корреляционном анализе.

Осталось Единая Россия, с её данными мы и проведём корреляционный анализ. Огромным её преимуществом также является то, что партия является правящей и набирает хорошие результаты во всех субъектах федерации, следовательно, мы сможем избежать некоторых географических факторов из области электоральной географии, которые могут помешать нам получить качественные результаты (эффекты друзей и соседей).

Наблюдаются интересные результаты. Самые интересные результаты получаются в Центральном федеральном округе, как территории, где уже сформировались системы расселения и религиозных взаимодействий. В этом ФО корреляция между долей православных и проголосовавших за Единую Россию равна $0,65$, что говорит о весьма высокой взаимосвязи этих показателей. Но в целом, на территории остальной страны эта корреляция не замечается. Даже, наоборот, в Северо-Кавказском федеральном округе корреляция равна $(- 0,84)$. Это неудивительно, причина в доминировании Ислама в этом регионе и высокими показателями Единой России, почти во всех субъектах этого ФО она набрала более 80%.

В этом параграфе была проделана работа по анализу численности православных в субъектах Российской Федерации. Большим плюсом стало то, что эти данные, в основном коррелируют с данными из первого параграфа, что свидетельствует об успехе при сборе данной статистики. Также были проделаны корреляционные анализ доли православного населения с долей сельского населения и с долей голосовавших на парламентских выборах за Единую Россию. Итоги получились интересные и, в целом, подтвердили мои предположения о взаимосвязях этих явлений.

3.1.3. Атеизм как главный противник православной клерикализации Российской Федерации.

Теперь поговорим об атеизме. Самая спорная категория населения в данном исследовании. В своё время атеизм возник, как явление, противопоставляющее себя верховенству религии в повседневной жизни общества. Как ответ на действия религии против развития науки, морали и прочих жизненно важных аспектов человеческой деятельности. Наверное, в данном исследовании этот параграф будет являться самым спорным, учитывая тонкость такого явления как атеизм. Обидно, что в последнее время, набирает обороты «нездоровый атеизм», люди с весьма низким интеллектом, позиционируют себя атеистами, даже если предоставить им неоспоримые существования высшего разума, они всё равно будут считать, что Бога не существует. В какой-то мере это доказывает позицию о том, что атеизм является в своём роде религией. Я в корне не согласен с такой позицией, с таким же успехом лысину можно считать причёской, а не игру в футбол – видом спорта.

Многие ученые уже давно пытались проследить связь образования с интеллектуальными способностями человека и его образовательными характеристиками. Частично, такие исследования доказали, что чем выше уровень образования человек, тем меньше вероятность того, что он будет верить в Бога. Но речь не об этом, наша цель проследить географию атеизма в субъектах Российской Федерации и проанализировать особенности распространения этого явления.

Распространение атеизма на территории России связано, прежде всего, с деятельностью против повсеместной клерикализации нашей страны. Особенно ярко, такие тенденции происходят в последние годы. Закон о защите прав верующих, вызвал множество недовольства со стороны населения, умеющего мыслить. На мой взгляд, он вообще противоречит Конституции нашей страны. «У Христианства в постсоветской

России был репутационный капитал, которого хватило бы на реформацию, но он был небрежно растрочен».³⁷

Как уже мной было отмечено, сделать это будет весьма трудно. Давайте обратим внимание на картосхему №4, она показывает распределение атеистов по регионам РФ. Анализируя её, можно сделать несколько выводов по географии распределения атеизма в РФ.

1. Меньшее всего процентное отношение атеистов к населению субъекта, весьма логично наблюдается в кавказском регионе. Мусульманские субъекты, весьма ортодоксальны в своих убеждениях, сам Ислам обладает огромным миссионерским потенциалом. Поэтому неудивительно, что именно в этом регионе количество атеистов необычайно мало. Там процентный показатель атеистов колеблется в пределах пяти процентов.

2. Калининградская область – выделяется на фоне остальной европейской России, своим высоким показателем количества атеистов. Связано это, прежде всего, как я уже говорил, с историческими особенностями этого региона. Появился в составе России он только во времена СССР, следовательно, до его распада никто религией в области не занимался. Процент атеистов там равен 22%.

3. Православное ядро РФ, находящееся преимущественно в ЦФО, отличается средними показателями количества атеистов, в целом он совпадает с процентным количеством атеистов в среднем по стране. И равняется 13%. Но есть и отклонения от этого показателя, которые я не могу объяснить. Например, Вологодская область – 20%, Тверская область – 20%, Псковская область – 19%. Скорее всего, это связано с остаточным влиянием исторического «призрака» Союза Советских Социалистических Республик.

4. Азиатская часть России обладает повышенными показателями атеистов. Связано это с удалением этого региона от центрального административного управления Русской Православной Церкви. А также с недавним, в историческом плане, освоением этих территорий.

Стоит также отметить несколько неожиданные результаты в республиках Башкортостан – 8%, Татарстан – 9%. Связано это с малой исламской ортодоксальностью татар и башкир.

Считаю нужным в данном исследовании, также проверить гипотезу о зависимости количества атеистов с уровнем научного образования в регионах. Считается, что чем выше уровень образования у человека, тем меньше вероятность его веры в сверхъестественные силы. В таблице №4 был проведён корреляционный анализ между процентным

³⁷ Казёнков Д.К. Жизнь без бога: Где и когда появились главные религиозные идеи, как они изменили мир и почему стали бессмысленными сегодня. – М.: Эксмо, 2014. – 480с.

количеством атеистов в субъектах Российской Федерации с количеством организаций, выполняющих научные исследования и разработки в регионе, ведь именно там собрана вся интеллектуальная элита, проживающая на данной территории.

В целом по стране, корреляция этих показателей не наблюдается, в связи с огромными различиями в религиозных аспектах европейских регионов и азиатских, а также с тем, что большое количество НИИ расположены в европейской части России, а там велико значение Русской Православной Церкви. Но если брать федеральные округа, находящиеся за Уралом, можно проследить интересные тенденции.

Например, в Дальневосточном федеральном округе данная корреляция равняется 0,71, это самый высокий показатель в стране среди ФО. Чем дальше мы будем двигаться на север, тем слабее будет ощущаться зависимость этих показателей. Так в Сибирском федеральном округе она равна 0,58, а в Уральском – 0,45. Переходя через Урал, все корреляционные зависимости пропадают.

Данные результаты свидетельствует лишь о частичном подтверждении тенденции, о которой было сказано выше. Хотя можно предположить, что если бы статистические данные были точнее и охватывали образовательный аспект более полно, эта гипотеза бы получила подтверждение.

В заключении, хочется сказать, что распределение такого явления как атеизм в пределах субъектов Российской Федерации имеет некоторые особенности, например, повышается процентная концентрация атеистов с запада на восток, хотя и с небольшими искажениями. Связано это с принципами освоения нашей территории, удалённости от христианского очага Российской Федерации и с другими демографическими особенностями, например, с большей долей на востоке мужского населения. Выявить географические особенности атеизма крайне трудно, в связи с сложным механизмом определения такой когорты населения. Поэтому этот параграф в данном исследовании можно считать самым спорным и не вкладывать в него канонический и сакральный смысл.

3.2. Роль религии в региональной политике в современном мире, на примере Российской Федерации.

Попытаемся разобрать роль религиозного фактора в региональной политике. «Региональная политика государства – сфера деятельности по управлению политическим, экономическим, социальным и экологическим развитием страны в пространственном,

региональном аспекте и отражающая как взаимоотношения между государством и регионами, так и регионов между собой».³⁸

Рассмотрим, на примере Российской Федерации и доминирующей в ней религии – православия, особенности этой роли в каждом из аспектов, представленных в этом определении.

1. Политика. Как уже было сказано, в последнее время небывалых размахов достигла политизация всех религиозных движений. Затронуло это и Русскую Православную Церковь, хотя она не позиционирует себя как одного из субъектов, влияющего на политическую жизнь страны. Например, с 1993 года представителям духовенства запрещено принимать участие в выборах внутри страны любого масштаба. «Итак, Русскую Православную церковь затронули процессы политизации, но косвенно. РПЦ заявляла себя, в первую очередь, как элемент гражданского общества, а не политическая структура. Тем не менее, участие представителей РПЦ в «политике» трактуется, с одной стороны, как клерикализация общественной жизни, с другой – как отход от догматов. Участие РПЦ в политическом процессе латентно реализуется через совместную деятельность с государственными органами, структурами местного самоуправления, общественными институтами. Скорее всего, такое косвенное участие Русской Православной церкви в политической сфере жизнедеятельности российского общества неизбежно, поскольку таким образом она воплощает на практике свою стратегию развития как доминирующей религиозной организации страны».³⁹

2. Экономика. Здесь можно развернуть бурную дискуссию на тему того, что РПЦ является «денежным мешком», доходы которого не подвластны государству. Каждый [приход](#), [монастырь](#), епархиальное управление ([епархия](#)), учебное заведение и иная структурная единица, находящаяся в каноническом ведении РПЦ, зарегистрирована [«Росрегистрацией»](#) как самостоятельное юридическое лицо, которое вправе по собственному желанию распоряжаться собственным имуществом. Это делает Русскую Православную Церковь таким же равноправным субъектом экономической деятельности внутри страны, как и все остальные. Однако, присмотревшись внимательнее, мы увидим, что не такой уж и равноправной. Например, РПЦ, как и другие религиозные организации, обладает рядом налоговых льгот. Она освобождена от земельного налога, налога на прибыли, налога на имущество. Что и делает из неё «тёмную лошадку» в сфере экономического состояния страны.

³⁸ Чистобаев А.И., Гладкий Ю.Н. Основы региональной политики: Учебник для студентов высш. пед. учеб. заведений. — СПб., 1998. — 659 с.

³⁹ Королева Л.А., Королев А.А., Молькин А.Н., Мельниченко О.В. - Русская Православная церковь и политическая деятельность (вторая половина 1980-х – 1990-е гг.), (статья – журнал «Социодинамика»).

3. Социальная деятельность. Наконец-то мы добрались до той сферы деятельности, которой и должна заниматься Русская Православная Церковь, так как именно для этого она и была создана. При отсутствии нормального уровня материальных благ, неполного удовлетворения физиологических потребностей, именно в религии человек может достигнуть душевного спокойствия. И вклад РПЦ в эту деятельность крайне трудно переоценить. Идеальный механизм в государстве по подавлению протестного потенциала у людей, неудовлетворённых своей жизнью.

4. Экология. Неудивительно, что и тут Русская Православная Церковь не может оставаться в стороне, хоть она и в основном не помогает улучшать экологическую обстановку в регионах или в стране в целом. Она содействуют сохранению природы самим своим учением, которое призывает рассматривать природу как «храм» и стараться не наносить ей никакого урона.

Считаю, что в этом параграфе удалось доказать важность Религии во всех сферах региональной политики, на примере Русской Православной Церкви внутри Российской Федерации, что позволит полноценно рассматривать её как субъект этой науки, сильно влияющий на большинство процессов, происходящих внутри государства.

Заключение.

В ходе данной работы удалось выполнить поставленную задачу, а следовательно оценить современное положение Русской Православной Церкви в субъектах федерации и проанализировать религиозное влияние в каждом из них.

Теоретическая глава позволила лучше разобраться в системе государственно-религиозных отношений и создать собственную типологию данного явления, в формате которой можно уместить все государства современного мира.

Вторая глава позволила определить все историко-географические факторы, которые позволили стать православию сначала государственной религией внутри нашей страны, а затем получить статус доминирующей конфессии (в современное время).

Третья глава подвела черту под данным исследованием, в ней, с помощью знаний первой и второй глав, а также наличию собственноручно собранной статистики, удалось наглядно продемонстрировать положение Русской Православной Церкви в субъектах Российской Федерации, выделить типичные и девиантные регионы, разобраться в причинах этого выделения.

В целом, Русская Православная Церковь сыграла огромную роль в формировании и развитии российской государственности, без данной религии история нашего государства развивалась бы по абсолютно другому пути.

Считаю, что в исследовании полностью удалось выполнить поставленные перед автором цели и задачи, с помощью методов, которые были указаны во введении. Вся трудность работы состояла в проблемах со сбором статистики для математической части исследования, в связи с проблемами данного характера внутри РПЦ.

Объём проделанных работ по написанию данного исследования, говорит о качестве

данного исследования, несомненно, уровень работы можно повысить при последующем изучении данной проблематики.

Несмотря на это, исследование полностью соответствует уровню выпускной квалификационной работы, что надеюсь и подтвердит оценка комиссии.

Список литературы.

1. Гараджа В.И. Религиоведение. Учебное пособие для студентов высших учебных заведений и преподавателей средней школы. М.: Аспект пресс, 1995, 349 с.
2. Шахнович М.М. Религиоведение: Учебное пособие. 2-е изд., перераб. и доп. СПб.: Питер, 2012. — 448 с.
3. Радугин А.А. Введение в религиоведение: теория, история и современные религии. (Курс лекций). 2-е издание, исправленное и дополненное. М.: Центр, 2000.— 240с.
4. Багаева К.А. Взаимоотношения государства и религии: основные теоретико-методологические подходы. Журнал «Вестник Бурятского государственного университета», выпуск №6, 2015 (статья).
5. Robert J. Varro and Rachel M. McCleary // Harvard, 2005.
6. Платонов С.Ф. Полный курс лекций по русской истории. 10-е издание, Петроград: 1917.
- 7 . [Кузьмин А. Г.](#) Падение Перуна. Становление христианства на Руси. Издательство: М.: Молодая гвардия, 1988.
8. Знаменский П.В. История Русской Церкви. (Учебное пособие), под редакцией Скурата К.Е., Сергиев Посад, 2006. – 84с.
9. Ляхова Е. А. Российское государство и православная церковь в XV-XVII веке // Молодой ученый. — 2011. — №12. Т.2.
10. [Н. Каптерев.](#) Характер отношений России к православному Востоку. М., 1885.
11. Кумпан Е.Н. Отношение Русской Православной Церкви к другим конфессиям в условиях веротерпимости: предсоборное присутствие 1906 г.// Иваново, 2005.

12. Горожанина М.Ю. Православная Церковь, Российская власть и общество в начале XX века // Иваново, 2008.
13. Луппов П.Н. Христианство у вотяков. СПб., 1899, 320 с.
14. Декрет о свободе совести и церковных и религиозных обществах, 1918.
15. [Степанов В. Работа по отрыву от церкви. Газета «Мирт» № 1\(66\) — 2009 год.](#)
16. Журналы заседания Священного Синода от 5 – 6 октября 2011 года.
17. Устав РПЦ, Гл. 11, пункт 1.
18. Казёнков Д.К. Жизнь без бога: Где и когда появились главные религиозные идеи, как они изменили мир и почему стали бессмысленными сегодня. – М.: Эксмо, 2014. – 480с.
19. Чистобаев А.И., Гладкий Ю.Н. Основы региональной политики: Учебник для студентов высш. пед. учеб. заведений. — СПб., 1998. — 659 с.
20. Королева Л.А., Королев А.А., Молькин А.Н., Мельниченко О.В. - Русская Православная церковь и политическая деятельность (вторая половина 1980-х – 1990-е гг.), (статья – журнал «Социодинамика»).
21. <http://www.krugosvet.ru/>
22. <http://www.protown.ru/>
23. <http://www.patriarchia.ru/>
24. <http://www.gks.ru/>
25. <http://sreda.org/>

Приложения.

Схема №1.

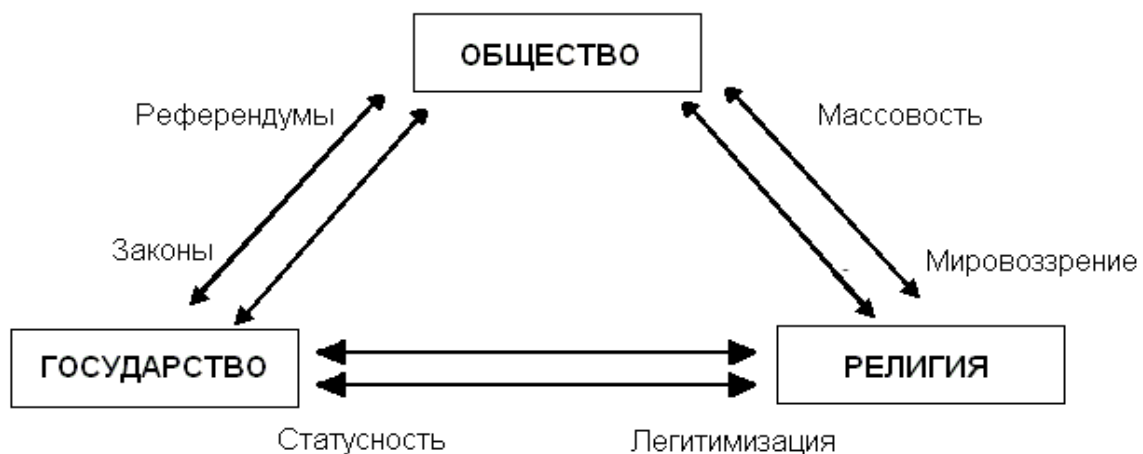


Таблица №1.

№	Религии	1900		1970		2000		2010		2050	
1.	Христианство	558	34,5%	1235	33,4%	2000	33%	2292	33,2%	3220	35%
2.	Ислам	200	12,3%	580	15,7%	1188	19,6%	1549	22,4%	2494	27,1%
3.	Буддизм	127	7,8%	234	6,3%	360	5,9%	469	6,8%	570	6,2%

Картосхема №1.

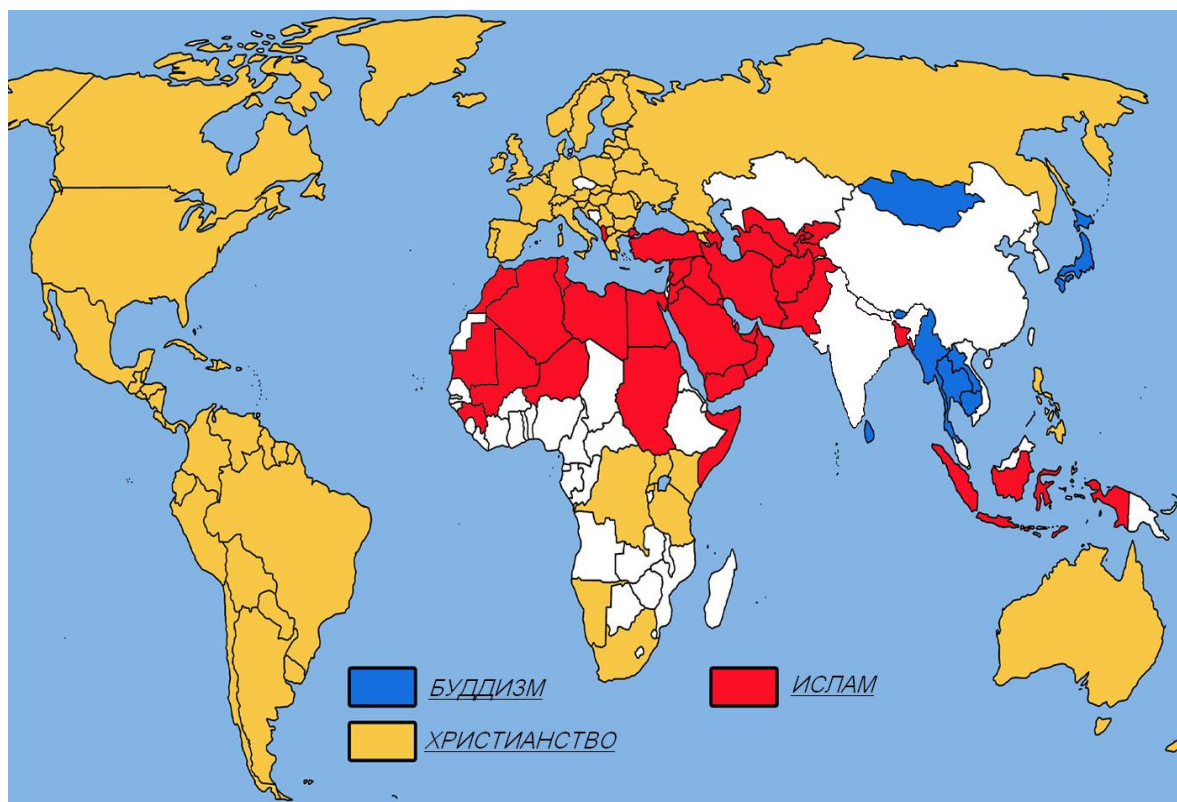


Таблица №2.

<i>Регион</i>	<i>Численность населения(тысяч человек)</i>	<i>Количество приходов</i>	<i>Тысяч человек на приход в субъекте Федерации</i>	<i>Превышение относительно медианы</i>
Адыгея	449	55	8,16	0,10
Алтай	211	17	12,41	-4,15
Башкортостан	4072	320	12,73	-4,46
Бурятия	974	42	23,19	-14,93
Дагестан	2990	18	166,11	-157,85
Ингушетия	464	4	116,00	-107,74
Кабардино-Балкария	861	17	50,65	-42,39
Калмыкия	281	20	14,05	-5,79
Карачаево-Черкесия	469	23	20,39	-12,13
Карелия	633	94	6,73	1,53
Коми	864	345	2,50	5,76
Марий-Эл	687	90	7,63	0,63
Мордовия	809	351	2,30	5,96
Саха (Якутия)	955	64	14,92	-6,66
Северная Осетия - Алания	706	30	23,53	-15,27
Татарстан	3855	320	12,05	-3,79
Тыва	312	10	31,20	-22,94
Удмуртия	1518	154	9,86	-1,60
Хакасия	534	80	6,68	1,59

Чечня	1370	7	195,71	-187,45
Чувашия	1238	346	3,58	4,68
Алтайский край	2385	200	11,93	-3,66
Забайкальский край	1087	78	13,94	-5,68
Камчатский край	317	54	5,87	2,39
Краснодарский край	5454	494	11,04	-2,78
Красноярский край	2859	236	12,11	-3,85
Пермский край	2637	192	13,73	-5,47
Приморский край	1933	162	11,93	-3,67
Ставропольский край	2799	259	10,81	-2,55
Хабаровский край	1338	108	12,39	-4,13
Амурская область	810	61	13,28	-5,02
Архангельская область	1140	140	8,14	0,12
Астраханская область	1021	119	8,58	-0,32
Белгородская область	1548	262	5,91	2,35
Брянская область	1233	275	4,48	3,78
Владимирская область	1406	465	3,02	5,24
Волгоградская область	2557	330	7,75	0,51
Вологодская область	1191	311	3,83	4,43
Воронежская область	2331	525	4,44	3,82
Ивановская область	1037	192	5,40	2,86
Иркутская область	2415	282	8,56	-0,30
Калининградская область	969	70	13,84	-5,58
Калужская область	1011	246	4,11	4,15
Кемеровская область	2725	177	15,40	-7,14
Кировская область	1304	208	6,27	1,99
Костромская область	654	222	2,95	5,31
Курганская область	870	143	6,08	2,18
Курская область	1117	270	4,14	4,12
Ленинградская область	1776	215	8,26	0,00
Липецкая область	1158	363	3,19	5,07
Магаданская область	148	25	5,92	2,34
Московская область	7231	1126	6,42	1,84
Мурманская область	766	97	7,90	0,36
Нижегородская область	3270	440	7,43	0,83
Новгородская область	619	182	3,40	4,86
Новосибирская	2747	132	20,81	-12,55

область				
Омская область	1978	204	9,70	-1,44
Оренбургская область	2001	242	8,27	-0,01
Орловская область	765	198	3,86	4,40
Пензенская область	1356	294	4,61	3,65
Псковская область	651	226	2,88	5,38
Ростовская область	4242	389	10,90	-2,64
Рязанская область	1135	385	2,95	5,31
Самарская область	3213	388	8,28	-0,02
Саратовская область	2493	294	8,48	-0,22
Сахалинская область	488	45	10,84	-2,58
Свердловская область	4327	577	7,50	0,76
Смоленская область	965	200	4,83	3,44
Тамбовская область	1062	282	3,77	4,49
Тверская область	1315	366	3,59	4,67
Томская область	1074	143	7,51	0,75
Тульская область	1514	219	6,91	1,35
Тюменская область	1429	165	8,66	-0,40
Ульяновская область	1262	218	5,79	2,47
Челябинская область	3498	311	11,25	-2,99
Ярославская область	1272	320	3,98	4,29
Москва	12197	1110	10,99	-2,73
Санкт-Петербург	5192	471	11,02	-2,76
Еврейская АО	169	18	9,39	-1,13
Ненецкий АО	43	10	4,30	3,96
ХМАО	1612	69	23,36	-15,10
Чукотский АО	51	19	2,68	5,58
ЯНАО	540	25	21,6	-13,34

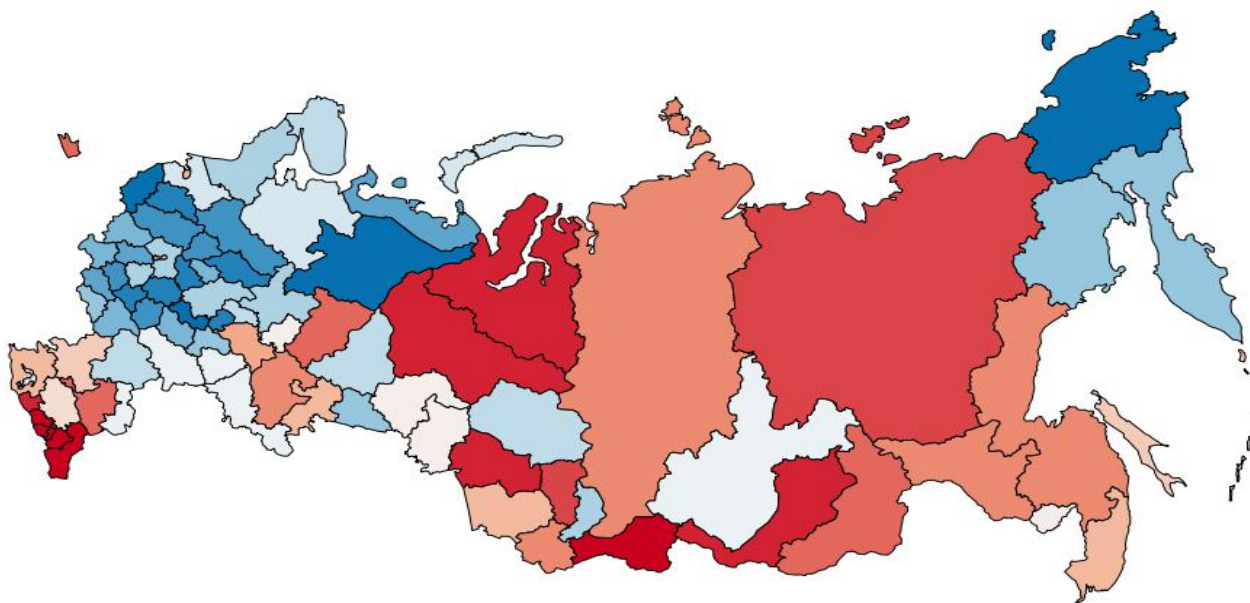
Таблица №3 (список источников по числу приходов в субъектах).

<i>Регион</i>	<i>Источник</i>
Адыгея	РПЦ
Алтай	http://eparhia-gorniyaltay.ru/?page_id=518
Башкортостан	РПЦ
Бурятия	http://www.egregor.ru/pcbд
Дагестан	http://byzantine-way.livejournal.com/265357.html
Ингушетия	https://ru.wikipedia.org/
Кабардино-Балкария	http://na.adm-kbr.ru/index.php?option=com_content&view=article&id=339
Калмыкия	РПЦ
Карачаево-Черкесия	http://www.memo.ru/d/232562.html
Карелия	РПЦ и http://costa.cerkov.ru/
Коми	РПЦ
Марий-Эл	РПЦ
Мордовия	РПЦ и http://www.krasnoslobodsk-eparhia.ru/
Саха (Якутия)	РПЦ

Северная Осетия - Алания	http://old.vladikavkaz.spravedlivo.ru/
Татарстан	РПЦ
Тыва	РПЦ
Удмуртия	РПЦ
Хакасия	РПЦ
Чечня	http://www.newsru.com/russia/01feb2016/chechnya.html
Чувашия	РПЦ
Алтайский край	http://www.altai-eparhia.ru/church/
Забайкальский край	http://nerchinsk-eparh.cerkov.ru/ и http://dic.academic.ru/
Камчатский край	РПЦ
Краснодарский край	http://pravkuban.ru/main/1158347253-kubanskaya-mitropoliya-statisticheskie-dannye.html
Красноярский край	РПЦ
Пермский край	http://www.sektoved.ru/news.php?art_id=392
Приморский край	РПЦ и http://arseniev-eparhia.ru/
Ставропольский край	Религиозные организации Ставропольского края (статья)
Хабаровский край	РПЦ
Амурская область	Филатов С., Лукин Р. (статья)
Архангельская область	http://jesuschrist.ru/forum/298200
Астраханская область	РПЦ и http://www.ahtuba-eparhia.ru/#!/prihodi/c1ss4
Белгородская область	Гиндер И.А. (статья)
Брянская область	РПЦ и http://eparhia-klinty.ru/
Владимирская область	РПЦ
Волгоградская область	РПЦ и http://www.kalach-eparx.ru/
Вологодская область	РПЦ
Воронежская область	http://www.vob-eparhia.ru/index.php?d=1307
Ивановская область	РПЦ
Иркутская область	РПЦ и http://iemp.ru/uprav/hram/hram.php
Калининградская область	РПЦ
Калужская область	http://www.eparhia-kaluga.ru/
Кемеровская область	РПЦ и http://mariinsk-eparhia.ru/
Кировская область	РПЦ и http://www.xn----7sbabytjxwdif3d6ggh.xn--p1ai/
Костромская область	РПЦ
Курганская область	РПЦ и http://shadrepairh.cerkov.ru/
Курская область	РПЦ и http://xn----7sbbfepqgn2bqfih1e7b0gh.xn--p1ai/
Ленинградская область	http://forumnarodov47.ru/?id=10
Липецкая область	РПЦ и http://el-eparhy.ru/
Магаданская область	РПЦ
Московская область	РПЦ
Мурманская область	РПЦ и http://severeparh.ru/xramy/
Нижегородская	https://ru.wikipedia.org/

область	
Новгородская область	РПЦ и http://www.vn-eparhia.ru/
Новосибирская область	https://ru.wikipedia.org/
Омская область	РПЦ и http://kalachinsk-eparhiya.ru/
Оренбургская область	РПЦ
Орловская область	https://ru.wikipedia.org/ и http://livnyeparhia.ru/index.php
Пензенская область	РПЦ и http://map.patriarhia.ru/?inford=2331
Псковская область	РПЦ
Ростовская область	РПЦ
Рязанская область	РПЦ
Самарская область	РПЦ и http://kinelepar.ru/
Саратовская область	РПЦ
Сахалинская область	РПЦ
Свердловская область	РПЦ
Смоленская область	РПЦ и http://www.vyazmaeparh.ru/
Тамбовская область	РПЦ, http://michurinsk-eparhia.ru/ и http://uvar-eparhia.ru/
Тверская область	РПЦ
Томская область	РПЦ и http://svjatoynarym.ru/
Тульская область	http://drevo-info.ru/
Тюменская область	РПЦ
Ульяновская область	РПЦ
Челябинская область	РПЦ и http://troitsk-eparchy.ru/
Ярославская область	РПЦ
Москва	РПЦ
Санкт-Петербург	РПЦ
Еврейская АО	https://ru.wikipedia.org/
Ненецкий АО	https://ru.wikipedia.org/
ХМАО	http://ugraeparhia.cerkov.ru/xramy/
Чукотский АО	http://www.anadyr-eparhia.ru/
ЯНАО	РПЦ

Картосхема №2. (синий цвет – выше медианы, красный – ниже).



Картохема №3. (источник: <http://sreda.org/>)



Таблица №4.

<i>Регион</i>	<i>Доля православного населения</i>	<i>% сельского населения</i>	<i>Думские выборы 2011 года, % проголосовав- ших за ЕР</i>
Белгородская область	50,5	33,1	51,2
Брянская область	49,5	30,2	50,1
Владимирская область	42,3	22,2	38,3
Воронежская область	62	33,1	49,5
Ивановская область	46,5	18,8	40,1
Калужская область	48,6	23,8	40,5
Костромская область	53,8	28,7	34,2
Курская область	68,7	33,1	45,7
Липецкая область	71,3	35,8	40,3
Московская область	45,5	18,4	32,5
Орловская область	40,9	33,7	38,9
Рязанская область	63	28,8	39,8
Смоленская область	29	28	36,2
Тамбовская область	78,4	40,2	66,7
Тверская область	30	24,8	38,4
Тульская область	62	25,3	61,3
Ярославская область	32,6	18,3	29
Москва	52,8	1,2	46,6
Республика Карелия	27	20,4	32,3
Республика Коми	30,2	22,3	58,8
Архангельская область	29,1	22,8	31,9
Вологодская область	29,5	28,1	33,4

Калининградская область	30,9	22,3	37,1
Ленинградская область	55,1	35,4	33,7
Мурманская область	41,7	7,4	32
Новгородская область	46,8	29,1	35,3
Псковская область	49,6	29,6	36,7
Санкт-Петербург	50,3	0	35,4
Ненецкий автономный округ	-	28,3	36
Республика Адыгея	35,4	52,9	61
Республика Калмыкия	18	54,9	66,1
Краснодарский край	52,2	45,9	56,3
Астраханская область	46	33,5	58,1
Волгоградская область	54,5	23,5	36,2
Ростовская область	49,5	32,1	50,2
Республика Дагестан	2,4	54,9	82,8
Республика Ингушетия	-	59,3	91
Кабардино-Балкарская Республика	15,6	47,8	81,3
Карачаево-Черкесская Республика	13,6	57,3	89,8
Республика Северная Осетия	49,2	35,9	67,9
Чеченская Республика	-	65,3	99,5
Ставропольский край	46,9	41,9	49,2
Республика Башкортостан	25,2	28,5	70,5
Республика Марий Эл	47,8	38,3	52,2
Республика Мордовия	68,6	34,8	91,6
Республика Татарстан	30,5	38,8	77,8
Удмуртская Республика	33,1	23,7	45,1
Чувашская Республика	54,7	34,5	43,4
Кировская область	40,1	39,3	34,9
Нижегородская область	69,2	24,4	45
Оренбургская область	40,2	20,6	34,9
Пензенская область	62,9	40,1	56,3
Самарская область	35	31,9	39,1
Саратовская область	30	19,7	64,9
Ульяновская область	60,6	24,8	43,6
Пермский край	43	24,5	36,3
Курганская область	28,4	38,5	44,4
Свердловская область	33	15,7	32,7
Тюменская область	28,9	35,3	65,1
Челябинская область	30,9	17,5	49,4
Ханты-Мансийский автономный округ — Югра	38,1	7,9	41
Ямало-Ненецкий автономный округ	42,2	16,2	71,7
Республика Алтай	27,6	70,8	53,3
Республика Бурятия	27,4	41,1	49
Республика Тыва	0,7	46,1	85,3
Республика Хакасия	31,6	31,5	40,1
Алтайский край	22,6	44	37,2
Забайкальский край	24,6	32,6	43,3
Красноярский край	29,6	23,3	36,7

Иркутская область	28,1	21,1	34,9
Кемеровская область	34,1	14,3	64,6
Новосибирская область	24,9	21,5	33,8
Омская область	35,7	27,8	39,6
Томская область	33,3	28,1	37,5
Республика Саха (Якутия)	37,8	34,7	49,2
Камчатский край	31,2	22,5	45,3
Приморский край	26,6	23,1	33,3
Хабаровский край	26,2	18,2	38,1
Амурская область	25,1	32,7	43,5
Магаданская область	29,6	4,6	41
Сахалинская область	21,6	18,6	41,9
Еврейская автономная область	22,6	31,8	48,1
Чукотский автономный округ	-	31,7	70,3

Картограмма №4. (источник: <http://sreda.org/>)



Таблица №4.

<i>Регион</i>	<i>Доля атеистов, %</i>	<i>Организации, выполняющие научные исследования и разработки</i>
Белгородская область	10	16
Брянская область	5	22
Владимирская область	14	25
Воронежская область	6	53
Ивановская область	13	20
Калужская область	9	41
Костромская область	9	7
Курская область	4	15
Липецкая область	6	13

Московская область	9	238
Орловская область	8	14
Рязанская область	9	20
Смоленская область	14	17
Тамбовская область	10	25
Тверская область	20	28
Тульская область	13	20
Ярославская область	15	30
Москва	12	709
Республика Карелия	18	17
Республика Коми	14	24
Архангельская область	16	28
Вологодская область	20	17
Калининградская область	22	12
Ленинградская область	8	14
Мурманская область	12	29
Новгородская область	10	11
Псковская область	19	10
Санкт-Петербург	15	300
Ненецкий автономный округ	-	4
Республика Адыгея	9	10
Республика Калмыкия	13	6
Краснодарский край	13	66
Астраханская область	6	20
Волгоградская область	12	47
Ростовская область	12	87
Республика Дагестан	2	30
Республика Ингушетия	-	4
Кабардино-Балкарская Республика	7	14
Карачаево-Черкесская Республика	7	8
Республика Северная Осетия	3	18
Чеченская Республика	-	8
Ставропольский край	16	35
Республика Башкортостан	8	69
Республика Марий Эл	6	7
Республика Мордовия	7	17
Республика Татарстан	9	114
Удмуртская Республика	19	32
Чувашская Республика	8	20
Кировская область	13	26
Нижегородская область	10	93
Оренбургская область	12	24
Пензенская область	9	23
Самарская область	13	62
Саратовская область	16	50
Ульяновская область	8	23
Пермский край	14	59
Курганская область	14	13
Свердловская область	13	109
Тюменская область	11	39
Челябинская область	14	54
Ханты-Мансийский автономный округ — Югра	11	20

Ямало-Ненецкий автономный округ	9	4
Республика Алтай	14	10
Республика Бурятия	13	15
Республика Тыва	12	9
Республика Хакасия	16	7
Алтайский край	27	37
Забайкальский край	17	14
Красноярский край	15	52
Иркутская область	17	45
Кемеровская область	17	27
Новосибирская область	25	120
Омская область	13	41
Томская область	15	47
Республика Саха (Якутия)	26	24
Камчатский край	21	15
Приморский край	35	47
Хабаровский край	23	38
Амурская область	24	17
Магаданская область	13	8
Сахалинская область	15	18
Еврейская автономная область	22	2
Чукотский автономный округ	-	1