

Санкт-Петербургский государственный университет

Институт философии

Кафедра философской антропологии

**КАТОЛИЧЕСКАЯ ПОВСЕДНЕВНОСТЬ:
РЕЛИГИОЗНЫЕ ПРЕДСТАВЛЕНИЯ И
ПРАКТИКИ МИРЯН В СОВРЕМЕННОЙ РОССИИ
И ПОСТСОВЕТСКОМ ПРОСТРАНСТВЕ**

Выпускная квалификационная работа
студента 4 курса дневного отделения

*Бурмыкиной Елизаветы
Александровны*

Научный руководитель:

старший преподаватель, к.филос.н.,
доцент

Исаков А.Н.

Санкт-Петербург

2016

ОГЛАВЛЕНИЕ

Введение	4
ГЛАВА 1. Роль мирян в Католической церкви	9
ГЛАВА 2. Положение католических мирян в России	34
ГЛАВА 3. Деятельность католических мирян в России	17
ГЛАВА 4. История Зеленого Клина и Хабаровска	24
ГЛАВА 5. Воспоминания живого источника № 1	26
§ 5.1 Биография.....	26
§ 5.2 Крещение	29
§ 5.3 Рождество.....	29
§ 5.4 Пасха.....	30
§ 5.5 Похороны	30
§ 5.6 Другие праздники	30
ГЛАВА 6. Данные живого источника № 2	31
§ 6.1 Биография	31
§ 6.2 Крещение и Первое Причастие	31
§ 6.3 Рождество.....	32
§ 6.4 Пасха.....	33
§ 6.5 Другие праздники	34
ГЛАВА 7. История Гродненской области	34
ГЛАВА 8. Воспоминания живого источника № 3	36
§ 8.1 Биография	36
§ 8.2 Крещение и Первое Причастие	37
§ 8.3 Рождество.....	39
§ 8.4 Великий пост и Пасха.....	40
§ 8.5 Венчание	41
§ 8.6 Похороны	43

§ 8.7 Другие праздники	43
Заключение	44
Список использованной литературы	48

ВВЕДЕНИЕ

Данная дипломная работа посвящена изучению положения католических мирян на территории России и постсоветском пространстве, их деятельности и проповеди, а также соответствию их поведения поведению мирянина, декларированному в таких догматических документах, как конституция о Церкви «*Lumen Gentium*» и декрет об апостольстве мирян «*Apostolicam actuositatem*» Второго Ватиканского собора, в постсинодальном апостольском обращении Папы Иоанна Павла II о призвании и миссии мирян в Церкви и в мире «*Cristefideles laici*», а также в Кодексе канонического права Католической церкви. Главной задачей исследования является выявление основных черт поведения мирян, а также причины их формирования. Свое исследование я начинаю с фразы апостола Павла из Первого послания к Коринфянам: «И вы — тело Христово, а порознь — члены» (1 Кор 12, 27). Апостол Павел в Первом послании к Коринфянам впервые называет Церковь телом Христовым, каждого же христианина — членом этого тела. В документах Католической церкви также используется образ Церкви как одушевленного существа, где каждая часть этого «организма» играет свою роль и выполняет свою функцию¹. В главах догматических документов, посвященных мирянам, говорится, что вне зависимости от конкретной деятельности человека в Церкви, будь то священнослужитель или рядовой мирянин, главное его предназначение — быть христианином, то есть своей жизнью, своей деятельностью и поведением свидетельствовать о Христе².

¹ См.: Догматическая конституция о Церкви «*Lumen Gentium*» Второго Ватиканского собора, 7: Документы Второго Ватиканского Собора [Электронный ресурс]. — М.: Паолине, 2004. С. 113. — URL: http://www.cathmos.ru/files/docs/vatican_documents/VatCouns.pdf (режим доступа 23.03.2016).

² См.: Иоанн Павел II. О призвании и миссии мирян в Церкви и в мире «*Cristefideles laici*», 3 [Электронный ресурс]. — М.: Издательство Францисканцев, 2010. — URL:

При этом особо подчеркивается, что общение с другими членами тела Христова, с другими христианами – неотъемлемая часть общения с Христом³. Романо Гвардини пишет: «Мы связаны невыразимо глубокой солидарностью и общностью жизни. Мы все проникнуты одним и тем же потоком благодати, одной и той же реальной силой Божьей. Один и тот же истинный Христос во всех – как прообраз и основа совершенствования, как стимул и творческая сила»⁴. Под потоком благодати Гвардини имеет в виду христианское понимание благодати, то есть благодать, исходящую от Бога, и воспринимается она как безвозмездный дар людям для того, чтобы они могли обрести спасение вечной жизни. спастись.

Мнение о том, что миряне – лишь пассивные участники жизни Церкви, является заблуждением. Миряне призваны Церковью действовать и проповедовать. Но, как показывает история, это призвание не всегда возможно осуществить. Если говорить о католичестве в России, то здесь проблема реализации мирянского призвания напрямую связана с немногочисленностью католиков в стране и существующими в отношении их стереотипами.

Я постараюсь рассмотреть специфику католической ритуальности в России в контексте философии повседневности. То, что верующий человек транслирует своим ежедневным поведением, дает возможность изучить религию, к которой он себя причисляет. Можно досконально знать все догматы и официальные постулаты, но именно конкретное «исполнение» дает реальный материал для анализа учения Церкви. Ирвинг Гофман в книге «Представление себя другим в повседневной жизни» пишет, что «...“истинные” или “действительные” установки, убеждения и чувства индивида можно

<http://www.edit.francis.ru/index.php?show=lib&book=1058923076> (режим доступа 23.03.2016).

³ См.: «Lumen Gentium», 49. С.135-136; «Cristefideles laici», 32.

⁴ Цит. по: Скалини П. Мирянин и его призвание // Радуга. Католический катехетический журнал. – 2007. – № 3. – С. 6.

выяснить только косвенно, благодаря его признаниям или непроизвольным проявлениям в поведении»⁵. То, как человек ведет себя в повседневной жизни, дает возможность оценивать его морально. Поступая тем или иным образом, вынося суждения о событиях, человек представляется другим как принадлежащий к определенному типу, и тем самым дает другим установку оценивать его с моральной точки зрения так же, как и других людей этого определенного типа. Его ежедневное поведение – это сигнал о том, что он именно такой, а не какой-то иной. Соответственно, рассматривая, например, католичество в России, мы имеем право рассматривать его в контексте того, как оно выражается в повседневной жизни представителей данной ветви христианства.

В своей работе я постараюсь осветить такие аспекты жизни российских католических мирян (далее: мирянства), как воплощение в жизнь слова Христа, исполнение своей мирянской миссии и трудности, с этим связанные. Также я предприму попытку рассмотреть, как интерпретируются богослужебные высказывания в жизни мирян, какие формы поведения, традиции они формируют. Основными источниками информации служат воспоминания реального человека, родившегося и проживавшего в городе Хабаровск, и жительницы Санкт-Петербурга. Оба источника являются католиками, однако если первого воспитывали с детства в католической традиции, то вторая приняла католичество в сознательном возрасте. Поэтому в части моей работы, посвященной российскому мирянству, я попробовала рассмотреть два варианта формирования традиций, связанных с католичеством. В первом случае это будет влияние более древних суеверий и ритуалов, которые «эволюционировали» в католические обряды. Во втором случае речь пойдет о влиянии общины, в которую человек попадает и в связи

⁵ См.: Гофман И. представление себя другим в повседневной жизни [Электронный ресурс]. – М., 2000. С.33. – URL: <https://cfs.hse.ru/data/2016/04/07/1127142131.pdf> (режим доступа 17.03.2016).

с этим формирует собственные обряды или перенимает их. Кроме того, я предприиму попытку показать на примере воцерковленного в сознательном возрасте человека формирование традиций и ритуалов, связанных с католическими праздниками, событиями и т. д., сохранение каких-либо суеверий, обрядов со времени «до» принятия католической веры, синтез «сохраненных» обрядов с католическими обрядами, перенимание привычных в Католической церкви традиций новым ее членом. Особое внимание я постараюсь уделить географическому и историческому описанию Хабаровска, так как именно эти аспекты оказали сильное влияние на формирование католических обрядов в семье первого интервьюированного. Что касается положения католиков мирян, родившихся на территории Западной Беларуси, то на их примере я предприняла попытку раскрыть взаимопроникновение древних языческих ритуалов и католических, и описать традиционно бытовые аспекты жизни католиков мирян в Западной Белоруссии. Основным источником информации являются воспоминания реального человека, проживавшего на территории бывшей БССР. Несмотря на то, что описанные традиции и устои относятся к 70-80-м годам двадцатого века, они сохраняют актуальность и сейчас, за исключением вопросов политического отношения власти к религии. Община, находящаяся на территории, которая несколько раз за свою историю переходила из состава одного государства в состав другого и при этом никуда не переезжала, но плотно вросла корнями в эту землю, придерживается своих исконных традиций. Поэтому то, как эти традиции «вписались» в католическое вероисповедание населения, заслуживает отдельного рассмотрения. Практически все религиозные практики в любой стране не являются чисто церковными. Старинные обычаи плотно сплетаются с христианскими обрядами. Ярчайшим примером является датировка Рождества Христова 25-м декабря. В своем исследовании я буду опираться на воспоминания о воспитании, праздновании основных католических праздников и проведении

католических обрядов. Вторым важным аспектом этой части работы является изучение жизни западно-белорусских католиков мирян, их деятельности и проповеди, а также их соответствия образу истинного христианского мирянина, прописанному в нескольких догматических документах. Одной из главных задач исследования является выявление характерных черт поведения мирян, а также причины их формирования. После описания основных аспектов роли мирянства в католичестве, я перейду непосредственно к истории и традициям мирянства на территории Западной Белоруссии. В заключение я проведу параллель между тем, какое поведение предписывают мирянам документы Церкви, и тем, как эти предписания реализуются в жизни.

Йозеф Ратцингер в книге «Дух литургии» особое внимание уделяет обрядовой части католической повседневности: «...обряд – приобретшее конкретную форму выражение церковности и идентичности Церкви как исторически трансцендентного сообщества, посвященного литургической молитве и действию. Обряд конкретизирует связь литургии с тем живым организмом, которым является Церковь, а ее, в свою очередь, характеризуют преданность форме веры, развившейся в рамках апостольской традиции. Эта связь с организмом Церкви позволяет сохранять различные виды литургии и допускает живое развитие, но точно так же исключает спонтанную импровизацию. Это касается человека и общины, иерархов и мирян»⁶. Он отмечает, что живое развитие литургии, то есть разные интерпретации канона, возможно с целью сохранения и оживления веры. Тем не менее, Ратцингер ставит жесткие границы вольности интерпретации, говоря о недопустимости спонтанной импровизации. Здесь выходит на первый план

⁶ См.: Йозеф Ратцингер, кардинал. Философская основа литургии. Размышления о литургической реформе из книги «Дух литургии» [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.benediktixvi.ru/text/osnov-liturg.html> (режим доступа 17.03.2016).

философская рефлексия в контексте богословия, которая держит в рамках психологию народной религии и не позволяет ей уйти в оккультизм.

Моя работа актуальна тем, что, во-первых, она освещает практически неисследованную часть католического мирянства. В ней также представлено положение религиозной конфессии, члены которой являются религиозным меньшинством, а структуры совсем недавно стали развиваться в полной мере. Во-вторых, ее ценность заключается в уникальности исследования ритуальной составляющей жизни католического мирянства постсоветского пространства в контексте философии повседневности.

ГЛАВА 1. РОЛЬ МИРЯН В КАТОЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ

Говоря об истории мирянства, следует отметить, что на протяжении всей истории христианства миряне образовывали собственные религиозные организации. Об этом подробно пишет историк и философ Лев Платонович Карсавин в своей книге «Монашество в средние века»⁷. Карсавин отмечает, что со времен Средневековья при каждом храме существовали группы мирян, которые поддерживали и украшали его должным образом. Они были связаны друг с другом узами религиозной и материальной взаимопомощи, так как сообща хоронили сочленов, молились о них, участвовали в постройке нового богоугодного заведения и так далее. На этой почве образовывались многочисленные общины. Особенный рост таких организаций наблюдался в XII–XIII веках в связи с религиозным подъемом, характерным для той эпохи. В их цели и задачи входили, прежде всего, совместное исполнение воли Церкви и обеспечение себе и своей общине спокойной старости, насыщенной религиозностью. Они, не находя возможности уйти в монастырь в связи с семейными узами или иными обстоятельствами, ставили своей целью

⁷ См.: Карсавин Л.П. Монашество в средние века [Электронный ресурс]. – М., 1992. С. 142-149. – URL: <http://annales.info/evrope/small/msv.htm> (режим доступа 17.03.2016).

ведение благочестивой жизни без греха и «грязи». Они вместе стремились к истинно христианской, организованной религиозной жизни в вере, вместе молились, помогали друг другу и учились жить праведно в миру. Такие организации возникали в разных местах, независимо друг от друга. Карсавин включает рассказ о них в книгу, посвященную монашеству, так как считает это явление ослабленной формой аскезы. Со временем мирянство преобразовывалось и менялось, но, тем не менее, оно на протяжении всей истории христианства играло немаловажную роль.

Основными документами, фиксирующими должное поведение, права и обязанности католических мирян, являются ряд документов Второго Ватиканского собора и Кодекс канонического права. В «Lumen Gentium» («Свет народам») – догматической конституции о Церкви Второго Ватиканского собора, дается определение мирянам: «Под мирянами здесь понимаются все верные Христу, кроме членов священнического чина и тех, кто принадлежит ко статусу монашествующих, утверждённому Церковью, то есть те верные Христу, кто, сочетавшись Христу через крещение, составляют Народ Божий и, по-своему сделавшись участниками священнического, пророческого и царского служения Христа, согласно положению каждого из них исполняют миссию всего христианского народа в Церкви и мире» (IV, 31)⁸. Главная задача мирян – находясь в миру, с мирскими обязанностями и делами, строить свою жизнь в Боге, своей жизнью свидетельствуя о Нем. Миряне призваны содействовать росту и благополучию Церкви. Особенное внимание уделяется взаимоотношениям мирян со служителями Церкви. Очевидно, что друг без друга эти две ветви Церкви существовать не могут. Пастыри обеспечивают мирян поддержкой, советами, к которым миряне, для лучшего служения Христу, должны прислушиваться. Со своей стороны, миряне помогают пастырям служить, своей жизнью они помогают им яснее понимать мирскую жизнь и делать правильные суждения и выводы. Пути

⁸ «Lumen Gentium». С. 113.

свидетельства о Боге, безусловно, должны различаться, в зависимости от дара личности, его положения и статуса. В документах Второго Ватиканского собора говорится: «Этот строй духовной жизни мирян должен приобретать особое свойство в зависимости от жизненного статуса каждого: от брака и семьи, безбрачия или вдовства, болезни, профессиональной и социальной деятельности. Поэтому им следует непрестанно развивать качества и дарования, соответствующие этим условиям, и пользоваться личными дарами, принятыми от Святого Духа» (АА 1, 4)⁹. В Евангелии от Марка Иисус призывает своих учеников: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мк 16, 15). Этот призыв относится не только к географическому пониманию слова «мир», но также ко всем областям деятельности человека, нациям, семьям, мастерским. Во всех областях человеческой жизни присутствуют миряне, которые исполняют свою миссионерскую роль и благовествуют. Они завершают работу апостолов, неся Евангелие во все сферы своей жизни. Поэтому их участие в церковной жизни должно быть активным, ответственным и осознанным. Миряне должны быть зрелыми в своей вере, дабы реализовать эту миссию в полной мере.

Огромное значение в жизни христиан имеет Святая Месса (Божественная Литургия), все ее части. При анализе некоторых частей Чина Мессы можно выявить, как слова влияют на жизнь мирян, их действия за пределами церкви. В самом начале Мессы, когда священник приветствует пришедших словами «Благодать Господа Иисуса Христа да будет с вами» или «Господь с вами», остальные отвечают ему «И со духом твоим»¹⁰. Эти слова повторяются несколько раз во время Мессы. Ответ на слова

⁹ Декрет об апостольстве мирян «*Apostolicam actuositatem*»: Документы Второго Ватиканского Собора [Электронный ресурс]. – М.: Паолине, 2004. С. 306. – URL: http://www.cathmos.ru/files/docs/vatican_documents/VatCouns.pdf (режим доступа 17.03.2016).

¹⁰ Молитвенник. – СПб.: Речь, 2003. С. 97.

священника отражает связь между священником и остальными участниками богослужения, ставя их на одну общую ступень перед лицом Христа. Во время Литургии Слова миряне часто читают отрывки из Священного писания и поют ответный псалом и стих с воззванием во славу Христа. Таким образом, миряне принимают активное участие в совершении Мессы, а не выступают в роли пассивных слушателей. Одним из важнейших моментов Мессы является проповедь. Именно во время проповеди миряне могут получить разъяснение услышанного ранее Слова Божия, получить наставления и пищу для размышлений. Проповеди играют большую роль в формировании мышления мирянина, его поведения после окончания Мессы. Безусловно, не каждая проповедь одинаково сильно влияет на человека, но иногда достаточно и одной проповеди за всю жизнь, чтобы она смогла кардинально изменить человека и направить его жизнь в правильное русло. Во время Молитвы верных люди молятся не только о Церкви, но и об общине, о светских вещах. Этот момент означает, что миряне не должны забывать о жизни за пределами храма и должны нести туда полученную благодать. Нередко жизнь мирянина разделяется на две части: жизнь в миру и жизнь в Церкви. Но именно Молитва верных напоминает о том, что миряне должны одинаково вести себя и в церкви, и в миру, не разделяя свою реальность. Молитва о мире, благодаря обычаю пожимать друг другу руки и желать мира другому, объединяет всех находящихся в церкви. Сама Евхаристическая Литургия воспринимается ее участниками как символ единства, так как все причащаются от одного хлеба и вина. Отец Иакинф Дестивель ОР в своей статье «Евхаристия, таинство единства» пишет, что «участие в единой Евхаристии, причащение единого Хлеба и единой Чаши является целью стремления всех христиан к единству»¹¹. Как Христос желает воссоединения с Отцом в своей молитве, так и христиане молятся и ждут

¹¹ Дестивель И., ОР. Евхаристия, таинство единства // Радуга. Катехетический католический журнал. – 2005. – №4. – С. 11.

единства между собой. Не стоит путать единство Церкви и объединение. Когда христиане в Символе веры исповедуют веру «во единую Церковь», они имеют в виду, что нет нескольких Церквей, но есть одна, неделимая, на земле и на небе. Эти слова в Символе веры касаются не объединения католичества, православия и протестантизма. Они о том, что все христианство едино, во всем своем многообразии. Поэтому миряне каждое воскресенье во время исповедания веры «программируют» себя на единение внутри себя, семьи, коллектива и других групп людей. Также особое внимание нужно уделить окончанию Мессы. В латинском варианте Месса заканчивается словами «*Ite, missa est*», что можно перевести на русский как «Идите, Месса совершилась»¹². Но это можно интерпретировать и иначе: «Идите, настало время миссии»¹³. Миряне, покидая храм, идут дальше поддерживать миссию Церкви, словами и делами свидетельствовать о Христе. Таинство Евхаристии продолжается и после окончания Мессы, внутри ее участников. Таким образом, христиане несут это свидетельство в «реальную» жизнь, по крайней мере, должны нести. В конце Мессы священник говорит: «Идите с миром», призывая всех участников богослужения нести этот мир за пределы церкви, передавать его другим. И эта передача подразумевает не только слова, но и реальные действия. Слова и дела также являются благодарностью Богу. Во время Мессы несколько раз миряне повторяют слова: «Благодарение Богу»¹⁴. Это благодарение как раз и выражается в образе жизни мирян.

ГЛАВА 2. ПОЛОЖЕНИЕ КАТОЛИЧЕСКИХ МИРЯН В РОССИИ

Так как католические миряне разбросаны по всему миру, следует учитывать их географическое положение. Быть католиком в Испании и быть

¹² Молитвенник, 2003. С. 107.

¹³ См.: Доброер А. Царственное священство // Радуга. Католический катехетический журнал. – 2007. – №3. – С. 19–25.

¹⁴ См.: Молитвенник, 2003. С. 96–107.

католиком в России – разные вещи. Поэтому, говоря о российском католичестве, следует знать его историю в нашей стране. Архиепископ Паоло Пецци, ординарий Архиепархии Матери Божией с центром в Москве, в своей статье «Католическая Церковь в России: смысл присутствия»¹⁵ достаточно подробно описывает положение католиков в России со времен крещения Руси в X веке. Изначально Католическая Церковь в России рассматривалась как Церковь для иностранцев. Переход русских людей в католичество считался отступничеством и всячески порицался, а то и наказывался. В ходе истории положение менялось, и в XIX веке начал проявляться такой феномен как «русские католики», но их действия все равно были ограниченными, а положение шатким. С приходом к власти большевиков в 1917 году для католиков настали ужасные времена – они, как и другие христиане, были подвергнуты жесточайшим гонениям, что практически привело к почти полному их уничтожению на территории Советского Союза. Особенно это касалось священнослужителей, поэтому Церковь сохранилась благодаря заслугам мирян, подпольно продолжавших поддерживать веру, и жертвам священников. Только с развалом Советского Союза у Католической Церкви в России появилась возможность начать новую жизнь, открыть двери для всех и свободно проповедовать.

Однако даже в постсоветское время положение российского католичества продолжает оставаться крайне неустойчивым. С одной стороны, католические храмы активно работают и участвуют в религиозной жизни страны, с другой стороны, отношения между православием и католичеством в России не такие налаженные, как хотелось бы. Ярким примером отсутствия взаимопонимания между этими двумя ветвями христианства служит конфликт 2002–2003 гг., когда Святой Престол преобразовал четыре апостольские администратуры в постоянные епархии.

¹⁵ Павел Пецци, архиепископ. Католическая Церковь в России: смысл присутствия [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.cathmos.ru/content/ru/publication-2010-02-11-12-45-33.html> (режим доступа 17.03.2016).

Обвинение католичества в «прозелитизме» не могли не сказаться на положении католиков в России. Высказывания со стороны иерархов Русской Православной Церкви и их официальных представителей были весьма резкими и создавали «антикатолические» настроения среди православных мирян. Этот конфликт также сказался на священнослужителях, так как некоторых иностранных священников лишили российской визы. Несмотря на то, что конфликт был исчерпан и после него острых столкновений между Католической и Русской Православной Церквями не было, он показал, что Католической Церкви на территории России достаточно трудно обосноваться и пустить корни. В чем же причины такого положения?

Историческое прошлое не могло не сказаться на восприятии католичества основным населением России, что служит основной причиной возникновения стереотипов вокруг него. У среднестатистического жителя России католичество ассоциируется с Ледовым побоищем, Польшей и крестовыми походами – в общем, с чем-то чужеродным, если не сказать враждебным. Стереотипы эти настолько устойчивы, что даже находят официальное использование. Примером служит храм Св. Екатерины Александрийской в Санкт-Петербурге, который на карте города обозначен как костел, хотя это некорректно. Костел – это исключительно польское название церкви. Ведь никто не называет Нотр-Дам-де-Пари костелом Парижской Богоматери. И это не единственный пример внедрения стереотипов в российское сознание. По результатам социологического опроса, в массовом сознании Католическая Церковь в первую очередь ассоциируется с инквизицией¹⁶. Таким образом, еще одной задачей католических мирян в России, помимо евангелизации, становится исторический ликбез. Это достаточно трудно, так как немногим удается объяснить, что количество жертв инквизиции вовсе не было таким баснословным, каким его принято считать в России, и что если ты католик –

¹⁶ Из архивов автора.

это вовсе не значит, что ты поляк или уроженец Западной Белоруссии. В конце концов, большинство населения даже не знает различий между православием и католичеством, кроме как «у католиков Папа Римский и можно сидеть в храме во время службы». Эти особенности необходимо учитывать. В задачи католических мирян входит не просто нести свидетельство о Христе, но и показывать, что быть католиком не значит быть врагом православия, а наоборот. Католическим мирянам зачастую приходится объяснять, что у католиков и православных – общие цели и задачи, общая вера, в конце концов, общий Христос. К сожалению, это известно не всем, в том числе, из-за стереотипов, сложившихся вокруг католичества. Находясь в такой ситуации, Католическая Церковь особенно усердно молится о единстве христиан. Что касается политического аспекта, тут важно заметить, что со стороны РПЦ католики зачастую представляются в образе захватчиков и «паразитов» на исконно православной земле¹⁷. Кроме того, не без влияния исторического опыта складываются сейчас отношения православия и католичества в России, многие прошлые конфликты дают о себе знать и по сей день. Также следует учесть и тот факт, что, как ни прискорбно это признавать, но отношения с главным «очагом» появления католичества на территории России, Польшей, у России всегда были напряженные отношения. Несмотря на славянские корни народов этих двух стран, на протяжении истории они не испытывали чувства родства друг к другу. И было бы наивно утверждать, что эти отношения не сформировали некоторую неприязнь между двумя народами, которая, безусловно, не обязательно присуща любому жителю России или Польши, но, тем не менее, эта неприязнь имеет место быть. Отсюда и не всегда доброжелательное отношение к католичеству как к «польской религии».

¹⁷ См.: Юдин А. Католический ответ на вызов глобализации в Евразии [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.archipelag.ru/geoculture/religions/Eurasia/Catholicism/> (режим доступа 17.03.2013).

ГЛАВА 3. ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ КАТОЛИЧЕСКИХ МИРЯН В РОССИИ

В свою очередь, и среди католических мирян создается своя атмосфера, формируются собственные стереотипы. Из-за небольшого количества католиков России их чувство обособленности от большинства растет. Такое положение приводит как к положительным, так и к отрицательным последствиям в мироощущении мирян. С одной стороны, люди, принадлежащие к религиозному сообществу, являющемуся откровенным меньшинством, вынуждены постоянно бороться за свое существование, за право исповедовать свою веру отлично от большинства. Несмотря на то, что Россия – страна с христианскими корнями, Католическая Церковь, как уже было указано выше, нередко воспринимается как «враг», а не как сестра по вере. Поэтому, ощущая себя меньшинством, католические миряне активнее участвуют в церковной, приходской жизни. С другой стороны, подобная обособленность от большинства неизменно ведет к чувству превосходства над другими. Так как католичество является в первую очередь европейской религией, контингент внутри католического храма заметно отличается от контингента внутри православного храма. Стиль одежды более вольный, редко можно услышать замечание по этому поводу, за исключением совсем неприличных случаев. В остальном отношение к внешнему виду очень толерантное. Внутри католического храма нередко можно встретить представителей каких-либо субкультур, таких как готы, хиппи, толкиенисты и пр., и их появление не сопровождается косыми взглядами. По моему мнению, это также связано с отсутствием в католической практике жестких правил для женщин относительно покрытой головы и ношения юбки. Отношения внутри общины очень сплоченные. Немногочисленность католиков в России ведет к тому, что люди внутри общины объединяются

для обеспечения своего существования. Костяк общины активно участвует во внутрицерковной, приходской и межприходской деятельности, организует праздники, занятия по катехизации, концерты, воскресную школу и так далее. Внутри общины все друг друга знают, так как все задействованы в жизни прихода. То же самое происходит и с молодежью, которая знакома между собой еще со времен занятий в воскресной школе. Молодые люди продолжают посещать службы, более того, для них организовывают встречи, реколлекции (духовные упражнения и размышления), поездки, от трехдневных занятий на природе до участия в Международном дне встречи католической молодежи с Папой Римским. Практически при любом российском католическом храме создается свой хор, что также демонстрирует активное участие мирян в Евхаристии. Помимо литургического пения, эти хоры также принимают участие в городских мероприятиях. Большое внимание уделяется воскресным школам. Маленькие дети и подростки занимаются в группах по катехизации, участвуют в межприходских викторинах, ездят в католические детские и молодежные лагеря, устраивают представления для прихожан на Рождество и Пасху. Ведут занятия в группах не только монашествующие, но и миряне, осуществляющие «свое служение на основании канонической миссии, получаемой ежегодно от епископа»¹⁸. Хорошо налажены связи между приходами, что позволяет им совместно участвовать в каких-либо мероприятиях. Монашествующие также активно участвуют в жизни приходов, и монастыри открыты для мирян. Внутриприходская жизнь освещается на сайтах приходов, которые ежедневно пополняются новостями и статьями, а также проповедями, прочитанными священниками на воскресных и торжественных Мессах. Приходы выпускают бюллетени и журналы. Кроме того, говоря о контингенте, следует отметить, что в крупных

¹⁸ Декрет о некоторых вопросах катехизации и христианском посвящении взрослых от 23 мая 2011 г. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.cathmos.ru/content/ru/publication-2011-05-23-17-11-17.html> (режим доступа 17.03.2016).

городах значительную часть прихожан католических приходов составляют иностранцы. Для них в некоторых особенно крупных храмах устраивают курсы по изучению русского языка, а так же Мессы на родных языках.

Мирянская составляющая Католической церкви в России отнюдь не является закрытым сообществом. Напротив, каждый академический год в крупнейших российских католических храмах открываются группы катехуменов во главе с катехизаторами, где, в соответствии с «Чинем христианского посвящения взрослых», в течение определенного времени и по определенной программе проводятся занятия для людей, решивших принять католичество¹⁹. В них нет ограничений по возрасту или по каким-либо другим критериям, поэтому каждый желающий может принимать в этом участие. Это явление имеет большое значение в жизни общины, так как община выступает в роли матери, и поэтому она должна осознавать всю степень ответственности за воспитание новых верующих. Содействие и помощь катехуменам преобразует в первую очередь самих членов общины, ставших «поручителями» или катехизаторами. Им дается возможность исполнить свое христианское призвание в полной мере. Христианская Церковь с самого своего зарождения виделась современникам «матерью» всех христиан. Поэтому каждый христианин призван содействовать рождению и воспитанию новых верующих. Именно такое явление как катехуменат наиболее полно дает проявить себя Церкви как матери. Воспитание, безусловно, является длительным процессом, в течение которого катехумен учится воспринимать Слово Божие, слушать и делиться им. Это учеба происходит в ежедневных решениях, которые принимает катехумен в обычной жизни, через них «воплощается» вера, и так он приобщается к Церкви. И одними из основных задач общины становятся поддержка, забота, сострадание и помощь только что вставшему на этот путь

¹⁹ См.: Чин христианского посвящения взрослых. – М.: Издательство Францисканцев, 2002.

человеку. Внутри общины должна царить семейная атмосфера, располагающая к общению, размышлению о вере, обмену собственным религиозным опытом. Катехуменат важен для общины тем, что обновляет и оживляет ее, дает возможность как наставлять других, так и самим задумываться над собственной верой. Он также воспитывает внутри общины способность принять и давать место среди себя чужим, которые затем становятся братьями. Наличие катехуменов раскрывает истинную сущность христиан – детей Божиих. Церковь не только принимает новых людей, но и сама возрастает во внутреннем духе братства. Все это происходит в условиях взаимопонимания, личных отношений и доверия, так как Евангелие, Благая Весть, передается от человека к человеку. Община, принимая катехуменов, переосмысливает собственные внутренние отношения, свои личные отношения с Богом, тем самым укрепляя свои родственные узы. Поэтому община должна быть открытой, доброжелательной и гостеприимной, чтобы была возможность воспитывать новых верующих. Отношения внутри общины с приходом новых людей обновляются и улучшаются. Миряне учатся подходить к каждому новому катехумену с учетом его характера и возможностей, дабы он смог пройти свой собственный, индивидуальный путь прихода к Христу. Таким образом, катехумены напоминают общине, что она – оплот благодати, несущий людям Благую Весть, помогающий пережить путь прихода сердца к Богу и приносящий новые плоды христианской жизни. А главное, Церковь возвращает новых пришедших в любви и сама возрастает в ней. Очень большое значение имеют «воспитатели» – крестные, катехизаторы и поручители. Обращаясь к ним, епископ говорит: «Эти катехумены поручены вам Самим Богом. Проявляя о них братскую заботу и подавая им пример, вы поможете им приблизиться к таинствам Божественной жизни»²⁰. Они, становясь «старшими братьями», играют решающую роль в возрастании и укреплении веры катехуменов. В

²⁰ Чин христианского посвящения взрослых. 2002. С. 55.

свою очередь, во время помощи катехумену на его пути к Христу их собственная вера также проходит этот путь снова, обогащаясь и восстанавливаясь. Чтобы подавать хороший пример, им приходится переосмысливать свой опыт веры. В этом они подражают Иисусу – «доброму пастырю» (см. Ин 10, 11–16), образ которого, согласно христианской традиции, характеризуется такими чертами, как забота, стремление защитить и желание повести за собой. Эта задача обычно воспринимается как общая, поэтому очень часто поручители создают собственные ячейки внутри общины, чтобы поддерживать друг друга и общаться. Поэтому прием катехуменов преобразует и обновляет общину. Катехумен выбирает крестного сам за его пример, личные достоинства, дружеское отношение. Крестный же должен показать своему будущему крестнику, как он важен для Бога, окружая крестника вниманием и заботой. Крестному необходимо показать ему, как Бог проявляет себя в обыденности. Он становится самым близким свидетелем пути крестника к Богу. Поэтому он присутствует на всех наиболее значимых событиях, происходящих с крестником внутри общины. Это помогает самому крестному быть ответственным и способным к поддержке.

В свою очередь, для катехумена этот шаг является не меньшим событием, чем для общины. В задачи катехумената входит преобразование человека во всех сферах его деятельности. В мыслительном аспекте происходит разумение, укрепляется и улучшается способность человека к постижению веры в Бога. В духовном плане человек приобщается к общей молитве и литургии Церкви. И самое главное, и, вместе с тем, самое сложное, – это преобразование восприятия мира, способность видеть жизнь сквозь призму Церкви и следовать ее логике в условиях повседневности.

Катехумен, вступая в общину, учится общению и способности попросить помощи у «старших братьев» по вере, когда ему кажется, что он в тупике²¹.

Несмотря на немногочисленность российских католиков, здесь существуют и действуют католические благотворительные организации, которые начали работу с появлением первых храмов и общин в России, например, в XVII в. в Астрахани²². Их деятельностью являлись организация приютов, детских домов, богаделен и т. д. Финансирование осуществлялось за счет сборов пожертвований во время богослужений, помощи дворянства, купечества и интеллигенции. Помощь не прекращалась и во времена Советского Союза: несмотря на то, что такого рода благотворительность была запрещена, общины помогали подпольно, неформально. Возродилось это движение во время восстановления католических приходов в 80-х годах XX века. Одной из самых известных католических благотворительных организаций в России является «Каритас». Родилась эта организация еще во время Российской империи, но работать масштабно начала только в конце XX века. Она занималась распределением гуманитарной зарубежной помощи, присланной в Россию. Организация разделена на четыре крыла: «Каритас европейской части», «Каритас азиатской части», «Каритас Восточной Сибири» и «Каритас юга европейской части России». Миряне являются как сотрудниками этой благотворительной организации, так и добровольцами. В их деятельность входит помощь малоимущим, инвалидам, ВИЧ-инфицированным, ветеранам Великой Отечественной войны, семьям наркозависимых, неблагополучным семьям, приютам, бездомным, а также создание детских приютов, домашних школ, домов престарелых. В «Каритас – Санкт-Петербург» работает важный для России проект «Мать и дитя» (до 2010 г. «Защита жизни»). В его рамках оказывается поддержка беременным

²¹ См. Мелле Л., свящ. Мастерская // Материалы Всероссийского конгресса по катехуменату «Катехуменат – путь к Пасхальной тайне веры». 29 января – 1 февраля 2013 г., Санкт-Петербург.

²² См.: Католическая энциклопедия в 5 т. – М.: Издательство Францисканцев, Т. 2. С. 810.

женщинам и женщинам с детьми от 0 до 2 лет, находящимся в сложных жизненных ситуациях. Помощь осуществляется независимо от возраста, национальности, статуса и вероисповедания. В нее входят обучающие занятия, психологическая и духовная поддержка, организация досуга, рациональное питание. Благодаря этому проекту множество малышей получили возможность появиться на свет²³. По словам священника Александра Петшика, генерального директора этой организации в России, «Каритас заботится о человеке с самого начала его жизни»²⁴. «Каритас» также работает совместно с благотворительными организациями других религиозных организаций, с Красным Крестом, МЧС и т. д. Активно участвуя в работе этой организации, католические миряне тем самым проповедуют делом. Благотворительность в рамках «Каритас» помогает мирянам практически реализовать призыв служения миру.

Католические храмы предоставляют мирянам возможность заниматься благотворительностью, не являясь членом какой-либо организации. В большинстве католических храмов есть пункты приема одежды и игрушек для малоимущих семей, на большие праздники, такие, как Рождество и Пасха, осуществляется сбор денежных пожертвований и еды для нуждающихся. Так миряне на деле выполняют призыв Христа, часто звучащий в проповедях священников в дни Адвента (периода перед Рождеством) и Великого поста: «Ибо алкал Я, и вы дали Мне есть; жаждал, и вы напоили Меня; был странником, и вы приняли Меня, был наг, и вы одели Меня; был болен, и вы посетили Меня; в темнице был, и вы пришли ко Мне» (Мф 25, 35–36).

²³ См.: Кочеткова О. О проекте «Мать и дитя» // Радуга. Католический катехетический журнал. – 2012. – №1. – С. 74–75.

²⁴ Интервью с отцом Александром Петшиком, генеральным директором католической благотворительной организации «Каритас» в России 09.06 2012 г. // Сибирская католическая газета [Электронный ресурс]. — URL: <http://sibcatholic.ru/2012/06/09/v-rossii-karitas-bolee-chelovecheskij/> (режим доступа 17.03.2016).

Несмотря на непростые отношения между католичеством и православием на официальном уровне, частные примеры показывают заинтересованность, сплоченность и взаимовыручку представителей этих конфессий. Если приводить конкретные примеры, то стоит отметить, что на Всемирном дне встречи католической молодежи с Папой Римским Бенедиктом XVI в Мадриде можно было увидеть большое количество российских православных, поэтому ни в коем случае нельзя говорить о полном противостоянии этих двух ветвей христианства. Также, в 2012 году, в приходе Св. Екатерины Александрийской на Пасху выступал хор православного монастыря. Нередко в католических журналах печатаются статьи православных священников. То же можно сказать и о взаимоотношениях Католической Церкви с протестантскими деноминациями в России. Например, приход Св. Сердца Иисуса в Санкт-Петербурге долгое время предоставлял площадь внутри храма для служений протестантской общины. Такого рода взаимоотношения между тремя ветвями христианства дают надежду на то, что христианство идет по пути воссоединения.

ГЛАВА 4. ИСТОРИЯ ЗЕЛЕНОГО КЛИНА И ХАБАРОВСКА

Зелёный Клин – территория Амурской области, Приморья и Хабаровского края, где большая часть этнического населения является украинцами. Клином эту часть Дальнего Востока назвали из-за формы территории, которая огибает Китай, тем самым напоминая клин. Эта земля была заселена украинцами в результате массового переселения во второй половине XIX – начале XX вв. В связи с этим на этой территории в течение XX века формировалась и существовала католическая община, так как большинство переселенных украинцев были католиками.

Хабаровск – город в Российской Федерации, центр Хабаровского края. Первоначально Хабаровск назывался Хабаровка и был основан в 1858 году в честь землепроходца Е. П. Хабарова как крупнейший речной военный порт на реке Амур.

Однако деятельность Католической церкви на этой земле началась задолго до официального открытия порта. В 1790 году иезуиты Ж.-Б. Режи, П. Жарту и К. Фриделли принимали участие в экспедиции, организованной китайским императором, в ходе которой дошли до этой местности и составили подробный отчет о ней. В 50-х годах XIX века в Приамурье жили и проповедовали французские и бельгийские миссионеры по приказу апостольского викария Маньчжурии Э. Верроллю. Но в 1865 году их миссионерство закончилось, так как российские власти добились запрета на деятельность католических миссионеров на территориях, отошедших России от Китая. Тем не менее, формально эта земля все же продолжала состоять в апостольском викариате Маньчжурии. Лишь в 1901 году Приамурье было присоединено к Могилевской митрополии.

Изначально Хабаровск и его область принадлежали иркутскому католическому приходу, откуда приезжал военный капеллан священник К. Шверницкий. С 1859 года Шверницкий служил на квартире и духовно опекал около 60 военнослужащих-католиков. Первая военная капеллания была создана в 1905 году, центр находился сначала в Хабаровске, затем был перенесен в Никольск-Уссурийский и снова в Хабаровск.

В 1896 году власти Хабаровска обсуждали идею выделить землю и построить католический храм. Решение было принято в 1898 году, и уже к 1906 году был возведен храм Непорочного Зачатия Пресвятой Богородицы. В 1917 году при приходе появилось Римско-католическое благотворительное общество, а в 1919 католическая община Хабаровска состояла из 400 человек. В 1932 году храм был закрыт властями и снова начал функционировать лишь

в 1993 году. Тогда он был зарегистрирован как Римско-католическое объединение «Преображение Господне»; в 2000 году он вернул себе историческое название – храм Непорочного Зачатия Пресвятой Девы Марии.

ГЛАВА 5. ВОСПОМИНАНИЯ ЖИВОГО ИСТОЧНИКА №1

§ 5.1 Биография

Имя: Турманн Алексей Николаевич

Возраст: 44 года

Место рождения: город Хабаровск. Окончил Педагогический институт в Хабаровске, работал полгода в школе, затем на телевидении. Долгое время жил в Красноярске в кларетинском²⁵ монастыре, после чего переехал в Санкт-Петербург, где в 2008 году принял вечные обеты во францисканском ордене. Ныне служит под именем брат Бернард.

А. Н. родился в этнически смешанной семье. Родственники со стороны мамы – наполовину украинцы, наполовину белорусы. Несмотря на то, что они выходцы из Подляшья²⁶, семья себя поляками не считала, себя они называли белорусцами или хохлами. Язык – синтез украинского диалекта и белорусского, переходный. Бабушка А. Н. по маминой линии исповедовала греко-католичество, дедушка, будучи этнически литвином²⁷, католичество.

²⁵ Кларетинцы, кларетины, конгрегация миссионеров – сыновей Непорочного Сердца Блаженной Девы Марии (Congregatio Missionariorum Filiorum Immaculati Cordis Beatae Mariae Virginis, CMF) – монашеская миссионерская конгрегация Римско-Католической Церкви, основанная в 1849 году Антонием Марией Кларетом в Каталонии.

²⁶ Подляшье – северо-восточный регион Польши. На территории Подляшья проживают этнические украинцы, белорусы и поляки. Во время Первой мировой войны было эвакуировано вглубь России почти все украинское и белорусское население, в том числе и в Хабаровск, многие после 50-х годов прошлого века вернулись.

²⁷ Литвины – термин, который использовался в ист. источниках для обозначения обитателей Литвы. Как правило, он имел этническое значение (относился к предкам совр.

Семьи бабушки и дедушки А. Н. были высланы на Дальний Восток – в Хабаровск. Хабаровск являлся своеобразной пограничной зоной, где можно было встретить большое количество представителей разных национальностей – нанайцев, манчжуров, китайцев, корейцев и т. д. В Хабаровск ссылали «поляков» – так называли литовцев, белорусов, т. е. всех, кто исповедовал католичество. Поэтому в Приморском крае была очень развитая католическая община. В Уссурийске, бывшем Никольске, раньше функционировали два католических храма, во Владивостоке очень широкое развитие имели католическая и лютеранская общины. Католики на территории Российской империи долгое время не могли служить в армии. Когда такое разрешение последовало, был построен храм для военных, часто во множестве посещаемый корейцами. В Хабаровске был деревянный католический храм (вышеуказанный храм Непорочного Зачатия Девы Марии), в Благовещенске – два храма, один из которых был аннексирован Русской Православной Церковью, поэтому сохранился только один. А. Н. вспоминает, что в хабаровском храме всю его жизнь располагался кожно-венерический диспансер, сейчас же в нем ничего не происходит. В Уссурийске католические храмы не сохранилось, один был аннексирован лютеранами, от другого остался только фундамент. Во времена реформы Столыпина большое количество крестьян с Украины поехало осваивать эту землю, так как там неплохой климат, продолжительное лето и землю осваивать было гораздо проще, чем в Сибири, и к тому же Амурская область климатически и внешне очень похожа на Украину. В Амурской области можно найти большое количество украинских названий, топонимов, построек и т. д. Зеленый Клин – территория от амурской области до уссурийской, которую считают украинской. Когда семьи бабушки и дедушки А. Н. были высланы в Хабаровск, там уже проживало большое количество

литовцев) в тех случаях, когда литвины противопоставлялись «русским», «русинам» (белорусам в совр. смысле).

украинцев, белорусов, крымских татар и т. д. Так как своего храма не было, религиозным католикам приходилось ходить в храмы либо к православным, либо к баптистам, причем, как вспоминает А. Н., за православными всегда пристально следила власть, между тем как за баптистами никакого контроля не наблюдалось. Для того чтобы крестить детей, приходилось ездить на Украину или в Белоруссию. Примечательно, что даже те люди, которые были рождены на Дальнем Востоке, родиной считали Украину, Белоруссию и Польшу и хотели уехать туда умирать.

Бабушка со стороны отца была этническая немка с Украины, А. Н. об этом узнал в 12 лет, так как об этом не было принято упоминать. С семьей она общалась по-немецки, А. Н. отмечает, что с самого детства знал латинский алфавит. Дедушка А. Н. был родом из Тверской области, из поселения Нурмекунде. Это часть Тверской области, где находились поселения карелов и эстонцев. Дедушка был этнический карел, исповедовал лютеранство. В 30-е годы прошлого века проживающим в Тверской области карелам было объявлено, что на этой территории планируется создать Карельскую автономию. Под этим предлогом всю карельскую интеллигенцию собрали в одном месте для обсуждения и расстреляли, а остальных сослали на Дальний Восток. Когда их сослали, всех обязывали в документах указывать себя русскими. Карелы вынуждены были подписывать документ, согласно которому они не имели права разговаривать со своей семьей на карельском языке. Поэтому, как вспоминает А. Н., дедушка был не очень разговорчивый, ему приходилось говорить на русском на работе, а дома на карельском говорить было нельзя. Из-за этого дедушка часто ходил к пороссятам и говорил с ними по-карельски, а бабушка А. Н. очень расстраивалась, что ее муж с пороссятами говорит больше, чем с ней.

А. Н. вспоминает, что существовало большое различие между интерьером домов семьи его матери и семьи отца. Если со стороны украино-

белорусской матери была традиция всячески украшать и наряжать дом, то дом немецко-карельской семьи был лаконичный, строгий, в общем, соответствующий североевропейским вкусам. Семья с немецко-карельскими корнями всегда тщательно следила за чистотой дома и особо трепетно относилась к внешнему виду. Вся одежда тщательно стиралась и была идеально выглажена. Личная гигиена соблюдалась на высшем уровне. Дома всегда придерживались четкого распорядка дня. В белорусско-украинской семье, напротив, семейный уклад был более живой и гибкий. В доме А. Н. не было икон, но имелась статуя Девы Марии, которую в семье специально называли «Хозяйкой Медной горы» для того, чтобы А. Н. нигде в городе не проболтался о религиозной принадлежности.

§ 5.2 Крещение

А. Н. был крещен в пять лет под Брестом, бабушка крестила его тайно от родителей и от государства. Несмотря на то, что в Западной Белоруссии католические храмы функционировали, все они находились под контролем КГБ, а значит, в сотрудничестве с этой организацией, так как это была вынужденная мера.

§ 5.3 Рождество

Перед Рождеством традиционно забивали кабанов и делали разные колбасы, которые ели уже 25 декабря. В Адвент пост не соблюдался. В Сочельник и само Рождество семья А. Н. не ездила в храм, праздник отмечали дома. Праздничный стол в Сочельник состоял из двенадцати постных блюд, хостии не было. Под скатерть подстилали солому. В период между 25 декабря и 7 января люди ходили по домам и колядовали. Мать А. Н. рассказывала, что в ее детстве люди во время колядок надевали шубу наизнанку и носили с собой тыкву, у которой были вырезаны глаза и рот, а внутри свеча – как в западных странах на Хэллоуин. Рождество было тесно

связано с культом предков. Так как 25 декабря – это день зимнего солнцестояния, люди в тех краях верили, что в это время открываются порталы в иной мир и есть возможность пообщаться с предками. Каждое 7 января в дом бабушки приходил православный украинец и сыпал горсть зерен в доме, приговаривая: «Сею, сею, посеваю». И обряд этот имел очень широкое распространение, что может быть связано с отголосками древних земледельческих культов.

§ 5.4 Пасха

В Пасху пекли кексы с маком, куличей как таковых не было. Красили яйца, пасху (блюдо из творога) не готовили.

§ 5.5 Похороны

Похороны по католическому обряду не проводились, и культуры «пышных» поминок не было. Совершались отпевания, когда гроб стоял в квартире всю ночь, и люди собирались, чтобы всю ночь читать молитвы Розария (специальные молитвы на четках). Примечательно, что люди начинали готовиться к смерти после 45-ти лет. А. Н. вспоминает, что у бабушки с дедушкой был отдельный ящик в шкафу, где лежали приготовленные для похорон одежда и обувь – причем одежда самая лучшая, чистая и выглаженная.

§ 5.6 Другие праздники

А. Н. особенно отмечает, что праздновали родительский день или день поминовения усопших. У белорусов, литовцев и поляков это называлось Дяды. Карелы в ноябре отмечали Кегрин Пяйве – день, когда из иного мира приходит старуха Кегре. В этот день кто-нибудь переодевался в старуху-волшебницу Кегре и ходил по домам. Дети к приходу Кегре готовили свои достижения и показывали ей, например, девочки должны были что-нибудь

напрясть. Люди верили, что в этот день пропадал барьер между живыми и мертвыми.

ГЛАВА 6. ДАННЫЕ ЖИВОГО ИСТОЧНИКА №2

§ 6.1 Биография

Имя: Скаковская Евгения Валерьевна

Возраст: 30 лет

Место рождения: г. Ленинград. Евгения закончила Педагогический колледж № 1 им. Н. А. Некрасова в Санкт-Петербурге в 2005 году, специальность – учитель русского языка, в 2015 году окончила очно-заочного отделения РПГУ им. А.И. Герцена, психолого-педагогический факультет. Работает репетитором по русскому языку. Замужем, мать трехлетнего мальчика, семья полностью католическая.

§ 6.2 Крещение и Первое Причастие

Евгения Валерьевна родилась в семье, где отец был православный, мать и два брата вне конфессий и вероисповеданий, третий брат, как и Е. В., принял католичество самостоятельно. Так как отец Е. В. умер, когда она была маленькая, она не была выращена в православной традиции. Е. В. приступила к Таинству Крещения в 16 лет – 15 апреля на Пасху, несколько лет после этого она каждый год отмечала эту дату, в настоящее время – нет. Готовясь к обряду крещения, человек должен выбрать себе крещальное имя – обычно в честь особо почитаемого святого. Е. В. выбрала имя Тереза – в честь Терезы Младенца Иисуса²⁸ и матери Терезы²⁹, к которым Е. В. особо трепетно относится. Спустя несколько месяцев после крещения Е. В. приняла Первое

²⁸ Тереза из Лизьё или Тереза Младенца Иисуса, Тереза Малая – католическая святая, одна из Учителей Церкви.

²⁹ Мать Тереза Калькуттская – католическая блаженная, лауреат Нобелевской премии мира.

Причастие. Подготовку проходила вместе с группой воскресной школы. Е. В. отмечает, что особенно волнующим событием для нее стала первая исповедь. Прошла обряд миропомазания через год после крещения, тоже с предварительной подготовкой.

Е. В. официально замужем 2,5 года, однако обряд венчания совершен не был, так как муж Е. В. раньше был католическим священником и монахом, и поэтому они ждут особого разрешения от епархии Католической церкви на венчание.

§ 6.3 Рождество

Е. В. каждый год обязательно создает свою версию календаря Адвента³⁰. На каждый день Адвента планируется какое-то занятие, не связанное с католичеством по сути, но осознаваемое как подготовка к внешней стороне Рождества. Это какое-либо интересное событие, будь то украшение дома к празднику или просто «подброшенная» мужу конфета, то есть какие-то небольшие ритуалы, не связанные с католичеством, но предполагающие совершение некоего небольшого добра ежедневно. Е. В. вешает на стену самодельный календарь с «кармашками», с 1 по 25 декабря, и, несмотря на то, что Адвент не всегда начинается с 1 декабря, в их семье он начинается именно в этот день. Рождество в семье традиционно празднуется каждый год. По словам Е. В., они с семьей, пока была возможность, ходили на вечернюю и ночную службу 24 декабря и на утреннюю 25 декабря, теперь только 25 декабря вместе с сыном. Перед Рождеством Е. В. с семьей обязательно готовит пряничный домик и имбирное печенье, пряники. Часть пряников вешается на елку. Семья составляет список перед Рождеством с благодарностями прошедшему году и пожеланиями на будущий год. Е. В. перед каждым Рождеством мастерит рождественский вертеп с маленькими

³⁰ Рождественский календарь (календарь Адвента) – специальный календарь, состоящий из 24 дней до Рождества.

фигурками Иисуса, Марии, Иосифа, пастухов и ангелов. На протяжении Адвента на столе лежит традиционный венок Адвента³¹, свечи поочередно зажигаются во время воскресного семейного ужина в каждое воскресенье Адвента. В Сочельник готовятся двенадцать блюд – только постные и рыба. Перед трапезой читается отрывок из рождественского Евангелия³². Специально выпекается хлеб, которым во время трапезы семья делится друг с другом. В само Рождество — праздничный завтрак с запеченным мясом и вся еда по польским рецептам. Обязательно что-то рыбное, обязательно «маковец» – пирог или рулет с маковой начинкой, рождественское печенье, грибной суп, запеченная фасоль, капуста тушеная. Соль, перец, хлеб – все считается за отдельное блюдо. Польские традиции в формировании праздничного стола – вклад мужа, так как он точно знает, как выглядит традиционный стол в Сочельник. Один раз подкладывали солому под скатерть. Всю рождественскую неделю семья слушает колядки и в Новый год тоже.

§ 6.4 Пасха

Великий пост в семье Е. В., по ее словам, переживается не особенно осознанно. Отмечается только Пасха, после службы в храме дома накрывается стол и читается семейная молитва. Пасхальная еда – крашеные яйца, кулич, пасха – обязательно освящается. Все эти блюда были переняты Е. В. уже после крещения, и от католиков, так как до крещения дома у Е. В. Пасху никогда не праздновали.

³¹ Венок Адвента – украшение в форме венка из еловых веток с четырьмя свечами. В первое из четырёх воскресений Адвента зажигается первая свеча, в следующее воскресенье – вторая и т. д.

³² Традиционно в Сочельник зачитывается Евангелие от Луки 2, 1–10.

§ 6.5 Другие праздники

Каждый год 6 декабря в семье празднуется день святого Николая. В ночь с 5 на 6 декабря сын Е. В. должен приготовить носок, в который ночью будут положены подарки от святого Николая.

Особо в семье почитается святой Франциск Ассизский, поскольку муж Е. В. был францисканцем и сыну Е. В. при крещении дали второе имя Франциск.

В семье принято посещать храм в день рождения и в знак благодарности за что-то хорошее.

Освящение дома на Богоявление – надпись мелом на входной двери, освящение нового дома.

Е. В. отмечает, что из сохранных суеверий со времен до крещения осталась привычка посмотреть в зеркало, если забыла что-то дома и вернулась. Если Е. В. видит закрытые зеркала и перевернутый коркой вверх хлеб, всегда открывает зеркало и переворачивает хлеб, так как в детстве бабушка Е. В. говорила, что это знаки покойника в доме.

ГЛАВА 7. ИСТОРИЯ ГРОДНЕНСКОЙ ОБЛАСТИ

Как я уже писала выше, католики миряне обязаны действовать и проповедовать. Если говорить о католичестве на территории бывшей БССР, то здесь проблема действия напрямую связана с политической ситуацией, национальным самоопределением. Далее я постараюсь осветить такие аспекты жизни западно-белорусских католических мирян как воплощение в жизнь слова Христа, исполнение своей мирянской миссии и трудности, с этим связанные. Также я предприму попытку рассмотреть, как интерпретируются богослужебные высказывания в жизни мирян, какие

формы поведения, традиции они формируют и как, в свою очередь, древние традиции смешиваются с католичеством и формируют новые синтезированные обычаи.

Так как описываемый мною быт и традиции католиков мирян территориально относятся к Гродненской области, необходимо совершить короткий исторический экскурс. Гродненская область имеет древнейшую историю, но, с моей точки зрения, следует начать с официального присоединения Гродненского княжества к Киевской Руси в XII веке. До этого на территории Гродненской области сложилась достаточно сложная этническая ситуация. Там проживали восточнославянские, западнославянские, западнобалтские и восточнобалтские племена. В течение двух веков были основаны первые крупные города – Гродно (1128), Новогрудок (1212), Лида (1323). В XIII–XVI веках эта территория была включена в состав Великого княжества Литовского. А затем, в конце XVI века, началось объединение Великого княжества Литовского с Польшей и образование Речи Посполитой. В результате 3-го раздела Речи Посполитой в 1795 г. территория современной Гродненской области стала частью Российской империи. В 1921 году, в результате Рижского мирного договора, Гродненская область вошла в состав Польши. В 1939 г. она была включена в состав Белорусской Советской Социалистической Республики. После Ялтинской конференции в 1945 году граница между БССР и Польшей была прочерчена по линии Керзона, поэтому некоторые участки Гродненской области были отданы Польской Народной Республике. Сейчас Гродненская область находится в составе Республики Беларусь.

Из-за нескольких переходов из состава одного государства в состав другого, в течение всей истории и XX века в частности, у населения Гродненской области отсутствует четкая национальная самоидентификация, особенно белорусская. На территории области проживает многочисленная

еврейская община, а представители значительной части населения католического вероисповедания считают себя скорее поляками, нежели белорусами. Далее в работе я укажу, в чем это выражается.

ГЛАВА 8. ВОСПОМИНАНИЯ ЖИВОГО ИСТОЧНИКА №3

§ 8.1 Биография

Имя: Тереса Станиславовна Ширма

Возраст: 48 лет

Место рождения: Белорусская Социалистическая Советская Республика (БССР), Гродненская область, Лидский район, деревня Ропейки. Окончила школу в колхозном центре Крупово. В 1986 году Тереса Станиславовна уехала учиться в Ленинград. Окончила ПТУ № 144, в 2010 году окончила ЛГУ им. А. С. Пушкина по специальности «Социальная работа». На данный момент работает в СПб ГБУ «Территориальный центр социального обслуживания» Кировского района заведующей социально-реабилитационным отделением граждан пожилого возраста.

Тереса Станиславовна росла в католической семье. В то время в ближайшем крупном городе Лиде на население около 70 тысяч человек приходилась всего одна маленькая православная часовня на кладбище, так как основная часть населения была католического вероисповедания. Все члены семьи Тересы Станиславовны до ее прапрадеда были уроженцами той местности, что было ранее – неизвестно. Так как территория Западной Белоруссии в результате Рижского мирного договора 1921 года была присоединена к Польше, а в 1939 году стала частью БССР, люди, проживавшие там, белорусами себя не считали. Примечательно, что среди населения существовало различие национальностей по вероисповеданию: православных называли русскими, католиков – поляками, вне зависимости от реальной национальности людей. Если кто-то из предков переходил в

православие, весь род дальше называли русскими. Точнее всего определить национальную принадлежность местного населения как литвины, поскольку население Западной Белоруссии не может полностью себя идентифицировать с русскими, поляками или белорусами. Для них русский и белорус – одно и то же. Родители Тересы Станиславовны учились в свое время еще на территории Польши, в польской школе, и в свидетельстве о рождении их национальность указана как «поляки». Таковыми они себя и считали. В настоящее время Тереса Станиславовна тоже скорее себя идентифицирует как полячку, а не белоруску. Бабушка Тересы Станиславовны по материнской линии была домашним учителем и ученикам преподавала как латиницу, так и кириллицу. Дома говорили на трасянке. Этот язык образован на основе смешения польского языка, русской лексики и белорусской фонетики и грамматики. Русский язык Тереса Станиславовна начала учить со второго класса школы. Сейчас Тереса Станиславовна на работе думает на русском, а в Белоруссии или в отвлеченных мыслях думает на трасянке.

Воспитанием Тересы Станиславовны занималась вся семья. Мать учила бытовым вещам, отец – работе в хозяйстве (хутор), бабушка же занималась религиозным воспитанием. В религиозное воспитание входили утренние и вечерние молитвы перед образом (иконой). Как такового красного угла в доме не было, но в каждой комнате в углу висели иконы, на некоторых стенах – распятия. Особо почитались икона Святого Сердца Иисуса, Остробрамская икона Божьей Матери, Тракельская икона Божьей матери. В доме Библии не было, обычно у всех были Евангелия и молитвенники. Тереса Станиславовна отмечает, что Библию в полном издании она получила в подарок от отца уже став взрослой.

§ 8.2 Крещение и Первое Причастие

Несмотря на то, что в Советском Союзе ко всем проявлениям религиозности относились крайне отрицательно, крещение было

официальным. Обычно крестили в младенчестве, и праздник по этому поводу был по размаху сравним со свадьбой, собирались родственники, устраивалось застолье и дарились деньги. Масштаб праздника зависел от благосостояния семьи. В воскресную школу дети из деревень не ходили. В восемь лет начиналась подготовка к Первому Причастию. Тересу Станиславовну готовили мама, бабушка и двоюродная сестра, которая была на год старше и уже была подготовлена. Священник находился в другой деревне, с ним заранее договаривались и организованно везли детей. Девочек одевали в белые платья и венки. Для того чтобы принять первое причастие, необходимо было сдать экзамен и приступить к первой исповеди. Так как детей было много, экзамен состоял в том, что всех детей выстраивали в шеренгу и спрашивали, сколько существует богов, кто такие Иисус Христос и Дева Мария, а также спрашивали наизусть молитвы «Отче наш», «Радуйся, Мария», Символ веры, Десять заповедей и т. д. Если дети отвечали неправильно (как Тереса Станиславовна, которая на вопрос, сколько богов, ответила, что пять), священник выражал недовольство, но сразу объяснял, как правильно. Так что экзамен проходили все.

В церковь ездили в город Лиду. Была еще одна церковь в Крупово, но она стояла закрытой, поэтому поездки в Лиду совмещали с посещением рынка. Сама Тереса Станиславовна, будучи ребенком, каждое воскресенье в церковь не ездила, потому что путь туда был тяжелым, но регулярно просилась поехать вместе со всеми на Рождество и на Пасху. Мессы проводились на польском языке, и, несмотря на литургическую реформу Второго Ватиканского собора 1969 г. (алтарь выдвинут вперед, и священник совершает богослужения, стоя лицом к народу), священник служил лицом к алтарю (Тридентский чин, принят Тридентским собором в 1570 г.).

Отец Тересы Станиславовны, по ее воспоминаниям, был самым религиозным в семье. Каждое воскресенье, когда возможности съездить в

церковь не было, он включал «Радио Ватикан» или «Радио Краков», когда передавали мессу на польском языке, и участвовал в ней. В некоторых деревнях это была еженедельная практика: люди собирались вокруг радиоприемника и участвовали в мессе.

§ 8.3 Рождество

Подготовка к Рождеству начиналась за несколько дней. 22 декабря все шли в лес за елками и затем наряжали их. С самого утра Сочельника (его называли по-польски – вигилия) вся семья была занята бытовыми работами. Весь дом нужно убрать и украсить. В сочельник, 24 декабря, семья Тересы Станиславовны на мессу не ездила, потому что путь был неблизким и после вечерней мессы домой было добраться проблематично. В тех местах существует традиция начинать застолье в Сочельник с первой звездой. На стол и табуретки клали много сена и сверху застилали скатертью и покрывалами, так как Христос родился в яслях. Также на стол ставили блюдце, на него клали сено и облатки (польск. orłatek – пресный рождественский хлеб). Традиционно на столе стояло двенадцать блюд. Хлеб тоже считался за блюдо. Также подавали кутью – суп из перловки, сушеных грибов и лука, и ушки – польские жареные пельмени с грибной, маковой и яблочной начинками. Овсяный кисель готовили с 23 декабря для того, чтобы он забродил. Он становился настолько густым, что его резали и ели с молоком или со сладкой маковой водичкой. На столе также была рыба – сельдь или минтай. Готовили галушки – пельменное тесто, которое нарежали кубиками и ставили в печь, где они затвердевали, затем их ели, запивая маковой водой. С галушками связано одно из рождественских гаданий. Девушки клали каждая свою галушку на порог и пускали собаку: чью галушка первой она схватит, та девушка первая и выйдет замуж.

В самом начале застолья отец семейства читал фрагмент Евангелия (обычно Лк 2, 1–20), молитвы «Отче наш», «Радуйся, Мария» и Символ веры.

Затем он разламывал облатку и раздавал по кусочку каждому. Все съедали и потом уже принимались за остальные блюда. На столе всегда стояла одна пустая тарелка, на случай, если кто-то придет. Попробовать надо было каждое блюдо. После застолья заходили к животным и кормили их, затем все ложились спать.

25 декабря все ехали в город на мессу. Дети обычно играли у рождественских яслей. Подростки и молодежь уходили колядовать. По приезду из церкви все садились за праздничный стол с мясом, никто не работал. Вся следующая неделя считалась праздничной, работали по минимуму. Новый год в ночь не праздновали, но 1 января считался праздничным днем, так как это день почитания Девы Марии. 6 января – Богоявление, или праздник Трех Королей – освященным мелом на косяках дверей писали К+М+В.

§ 8.4 Великий пост и Пасха

Великий пост начинался с Пепельной среды. И дети, и взрослые весь день проводили лишь на одной воде, соблюдая строгий пост. Так как это будний день, в церковь семья Тересы Станиславовны не ездила. Пепел привозил кто-нибудь из деревни, кто был в церкви, и сами посыпали им голову.

В Вербное воскресенье находили красную вербу, не ракитовую, привязывали к вербе заранее собранные и высушенные цветы – суховейки и пышные ромашки, получался букетик. Этот самый букет везли в церковь и освящали. Вернувшись домой, им легонько били детей, мол, от этого все с детьми будет хорошо. Потом, когда приходило время выгонять скот в поле весной, животных гнали именно этими букетиками. На протяжении всей Страстной недели во всем доме наводили чистоту.

В Великий четверг и в Страстную пятницу на мессу не ездили. В Страстную пятницу пост соблюдался так же строго, как и в Пепельную среду, можно было только пить воду, есть было нельзя.

В то время в Западной Белоруссии нередко проводилась такая практика, когда в пасхальное воскресенье власти устраивали воскресник. Тереса Станиславовна вспоминает, что однажды она заболела свинкой в Страстную пятницу и очень переживала, что к ней могли применить санкции, так как в школе пригрозили исключить из школы за пропуск воскресника. При этом в школе работали учителя поляки, которые ходили в церковь, но там и учителя, и ученики, и родители делали вид, что не узнают друг друга. На Пасху готовили не куличи, а пироги с изюмом и около 150 яиц, окрашенных в луковой шелухе. Творожной пасхи не было. На субботнюю мессу все ездили и оставались до воскресной утренней. Брали с собой еду для освящения – хлеб, соль, два-три яйца, предварительно натертый хрен, символизирующий горькие травы, палендрицу – сыровяленое мясо. Одно яйцо оставляли в церкви. На пасхальном застолье в первую очередь ели освященное яйцо. Алкогольные напитки на стол не ставились. После обеда дети брали с собой яйца и обменивались ими, ходили по домам и за стишок или песенку получали яйцо. На Пасху крестные родители обязательно дарили подарки своим крестникам. Неделя после Пасхи считалась праздничной, и люди ходили друг к другу в гости.

§ 8.5 Венчание

Венчания было обязательными, без этого не женились и не выходили замуж. Договаривались со священником и проводили венчание в городе, так как там находились и церковь, и ЗАГС. Свадьбу праздновали в течение трех дней, обычно в выходные. Жених приезжал к невесте, которую до этого успевали всей семьей нарядить, украсить и поплакать над ней. У невесты обязательно был подколот венка под вату. После этого молодые вставали на

колени перед родителями, их благословляли иконой и отправляли в город. Там они расписывались, венчались и возвращались в дом к невесте. В доме у невесты уже был накрыт стол, играли музыканты. Прежде чем выпить, все вставали и пели народно-религиозную песню «Сэрдэчна матка». Тамады как такового не было. Крестная мать невесты и крестный отец жениха были сватами. Их обвязывали красивыми домоткаными рушниками, и они были ведущими свадьбы, так как родители невесты занимались бытовыми делами. На свадьбах пели гимн Польши. Мать невесты сажали на скамейку, и мужчины эту скамейку качали на руках. Затем все танцевали, пели и снова садились за стол. На следующий день после застолья играли в «День добрый»: к молодоженам подходят музыканты и желают доброго дня, молодожены заказывают песню для родителей, потом музыканты подходят к родителям и так далее, пока всех не обойдут и все заказанные песни не исполнят. И все это происходит в доме родителей невесты, гостей и родителей жениха там все это время нет. После игры «День добрый» приезжают «цыганы» – родня и гости жениха, переодетые в костюмы цыган, женщины в мужскую одежду, мужчины – в женскую, со своими «молодоженами» – переодетыми в жениха и невесту мужчиной и женщиной, выглядящими максимально комично. Приехав, они сразу же начинают бедокурить – ходить по хозяйству и забирать все, что не прибито, и затем уезжают. После этого происшествия происходит дарение. Молодоженам обычно дарили деньги. И на этом все прощаются с родней невесты, и молодые уезжают к семье жениха. Приезжают к жениху, а там сидят те ряженные «молодожены», которые до этого приезжали в дом невесты. Настоящим молодоженам нужно выгнать со своего места поддельных, и затем все застолье повторяется. Невеста должна одарить всех близких родственников жениха, жених же ничего дарить семье невесты не обязан. На свадьбы собиралось в среднем до ста пятидесяти человек. На следующие выходные, которые назывались подвеселки, могли прийти гости и

продолжить кутить, так как еды и алкогольных напитков готовили необычайно много.

§ 8.6 Похороны

Если человек умирал дома, в морг его не отвозили. Умирал мужчина – собирали знакомых мужчин, чтобы обмыть тело, если женщина – приходили женщины. В доме была обычно широкая скамейка, ее застилали и, пока не было гроба, тело клали туда. Похороны обычно организовывала не самая близкая родня, так как близкие покойного были в состоянии глубокой скорби и не могли заниматься организационными делами. На второй день покойного клали в гроб и ставили в доме, в центре главной комнаты. Все знавшие умершего заходили помолиться, выразить соболезнование. Приглашали спеваков – певчих, которые исполняли произведения из специальных похоронных песенников. Они пели и читали молитвы. Весь день и всю ночь родные умершего находились у гроба. На следующий день гроб везли в храм. Все близкие родственники приступали к исповеди, и после этого начиналась заупокойная месса. Затем гроб отвозили на кладбище, где и проходило прощание. После похорон были поминки. Через тридцать дней родственники заказывали мессу, и поминки проходили снова. Траур длился год.

§ 8.6 Другие праздники

Праздник **Пятидесятницы** назывался Зельна, так как он обычно приходится на май, когда все зеленеет. Традиционно в этот день срезали березовые ветви и привязывали к дверям и воротам.

Считалось, что нельзя есть фрукты до 15 августа, в этот день отмечается праздник **Успения Богородицы**. Фрукты и цветы отвозили в церковь, освящали и только после этого можно было есть фрукты.

Май назывался **Майова**. Этот месяц традиционно считался месяцем чтения молитвы Розария. Практически каждый вечер женщины собирались в каком-нибудь месте и читали Розарий вместе.

5 февраля отмечался **праздник святой Агаты**, христианской мученицы. В этот день в храм привозили освящать хлеб, часть его съедали сразу, часть засушивали. Этот хлеб давали во время тяжелых родов, болезней. Его хранили как оберег от пожаров и катастроф. Этот хлеб также давали, когда выгоняли скот в поле в мае.

В праздник **Сретения Господня** в храм везли свечу и там ее освящали. Сретенскую свечу давали умирающему во время агонии, и считалось плохим знаком, если не успевали вовремя ее дать.

Примечательно, что в том месте не было традиции отмечать ни день рождения, ни именины. Основными праздниками считались Пасха и Рождество. Многие даже не помнили, когда у них день рождения.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Итак, в ходе исследования были проанализированы основные документы церкви, регламентирующие права и обязанности католических мирян, их участие в церковной жизни. Исходя из текстов этих документов, можно сделать вывод, что на мирян возложена миссия ничуть не менее значимая, чем на монашествующих и священство. Миряне призваны своим примером в любой сфере жизни нести слово Христа, активно участвовать в жизни Церкви. Участвуя в таинствах, миряне лучше усваивают учение Церкви, Месса своей структурой «программирует» мирян на жизнь во Христе. Что касается католических мирян в России, тут на их положение влияет множество исторических, политических и других факторов. Из-за неустойчивого положения католиков в России и политических разногласий традиционно католических стран с Россией, на восприятии российского

католичества, к сожалению, сказываются многие негативные стереотипы. Только после развала Советского Союза католичество смогло начать активную деятельность на территории России. Миряне же в России исполняют не только предписанные им обязанности, но также вынуждены зачастую развенчивать некоторые ложные представления о католичестве. Однако, несмотря на многие трудности, католическое мирянство в России процветает, активно развивается как внутри себя, так и вовне. Ежегодно ряды католических мирян пополняются новыми людьми, пришедшими в Церковь уже будучи взрослыми. Воспитание внутри общины катехуменов позволяет приходской общине обновляться и обогащаться в вере. Это также воспитывает в ней чувство ответственности за тех, кто еще не так опытен в отношениях с Богом. Катехуменам же, в свою очередь, этот опыт помогает выстраивать отношения с людьми и учит не бояться обратиться за помощью. Миряне в России имеют возможность исполнять волю Христа, участвуя в благотворительной деятельности. Это помогает мирянам совершенствоваться в своей способности любить и помогать. Благодаря общественной деятельности миряне выстраивают родственные отношения с Православной церковью и протестантскими общинами, участвуя в совместных мероприятиях и тем самым свидетельствуя на деле о единстве христиан. Это воспитывает в них способность принимать другие ветви христианства не как исключаящие друг друга, но наоборот, как взаимодополняющие и обогащающие его. Миряне учатся не упираться исключительно в собственные традиции, но и уважать другие. Итак, подводя итоги, российское католическое мирянство в своей поведенческой культуре отражает искреннее стремление к идеалам христианства и, поступательно развиваясь, оно в этом преуспевает.

Изучив биографические материалы конкретных представителей католиков в России и на постсоветском пространстве, я могу сделать следующий вывод: несмотря на то, что реальное выражение католического

вероисповедания в повседневной жизни католиков не всегда имеет основание в официальном учение Церкви, это не делает из них «меньших» католиков или вообще сектантов. Наоборот, именно набор мелких ритуалов, сопровождающих их повседневную жизнь, их выражение радости или скорби, суеверия и уважение к другим древним поверьям, не относящимся к католичеству, транслирует католическое учение куда более точно и честно, чем все официальные догматы. Более того, они «оживляют» и поддерживают веру, создают для нее дополнительный каркас, который может поддержать в минуты сомнений. Человек может вырасти и утратить веру, но с детства воспитанная традиция праздновать определенным образом Рождество или Пасху вновь невольно возвращает к этим мыслям.

Выражение религиозного чувства в быту и в традициях – народное благочестие – может являться своего рода заменой церковной жизни в случае невозможности вести оную. В ситуации, когда человек поставлен в антирелигиозные условия, именно домашняя религиозность оставляет возможность быть приверженцем вероучения. Ведь именно бытовые проявления сложнее всего запретить «сверху», поэтому именно бытовые религиозные традиции особенно процветают в ситуации политической агрессии. Можно подписать большое количество бумаг, можно не иметь храма, но никто не может запретить говорить на родном языке с поросятами и иметь дома статую «Хозяйки Медной горы». «Народное благочестие – это очень важное проявление жизни в вере»³³, – заявил президент Папского совета по содействию новой евангелизации монсеньор Рино Физикелла, открывая объявленный Папой Римским Бенедиктом XVI Год веры. Что же

³³Katolik.ru [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.katolik.ru/vatikan/111054-v-vatikanskom-zale-pechaty-sostoyalas-prezentatsiya-goda-very.html>. (Дата обращения 04.03.2016.)

касается традиций, которые перенимаются и появляются у человека, не получившего воспитания в католической среде, на мой взгляд, вывод очевиден: в течение небольшого срока соблюдение принятых в католической общине обрядов становится естественным и, более того, формируются свои обряды, ритуалы и традиции. Любопытно также, что перенимаются многие иностранные обряды. Но если подводить итог, следует отметить, что, находясь в абсолютно разных географических и исторических условиях, люди все равно испытывают потребность «украсить» свою веру обрядами. Невозможно сослаться лишь на воспитание. Религиозному католическому сознанию недостаточно только «Катехизиса»; более первобытные вещи берут верх даже там, где предполагается, им взяться неоткуда.

При изучении традиций и быта католиков мирян Западной Белоруссии можно сделать вывод, что христианство основательно проросло корнями в быт и традиции тех людей. Христианство является парадигмой их жизни, оно формирует их уклад. Они действительно своей жизнью проповедуют слово Христа и принимают все религиозное очень близко. И подтверждение тому, когда основные праздники в жизни людей – Пасха и Рождество. Каждое знаменательное событие в жизни человека, а именно свадьба, рождение ребенка и смерть проходят под эгидой веры в Христа и без этого не представляются возможными.

Тем не менее, эта тотальная религиозность, в хорошем смысле слова «тотальная», происходит не без смешивания с древними традициями и приметами. Несмотря на то что Церковь отрицательно относится ко всякого рода суевериям, людям в миру от них избавиться трудно, и они неосознанно становятся частью веры этих людей.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

1. Why are Advent Calendars Called ‘Advent Calendars’? [Электронный ресурс] – URL: <http://resources.woodlands-junior.kent.sch.uk/customs/xmas/adventcalendars.html> (Дата обращения 06.02.2016).
2. Адвентский венок [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.catholic.vrn.ru/advent-venok.html>. (Дата обращения 06.02.2016).
3. Библия. Книги Священного Писания Нового и Ветхого завета. – Брюссель: Жизнь с Богом, 1989.
4. Вегас Х. М. Основы христианской этики. — СПб.: Изд-во С.-Петербур. унта; Изд-во Рус. христ. гуманит. акад., 2007.
5. Гофман И. Представление себя другим в повседневной жизни [Электронный ресурс]. – М.: «КАНОН -пресс-Ц», «Кучково поле», 2000. С. 304.– URL: <https://cfs.hse.ru/data/2016/04/07/1127142131.pdf> (режим доступа 17.03.2016).
6. Декрет о некоторых вопросах катехизации и христианском посвящении взрослых от 23 мая 2011 г. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.cathmos.ru/content/ru/publication-2011-05-23-17-11-17.html> (Дата обращения 06.02.2016).
7. Декрет об апостольстве мирян «Apostolicam actuositatem»: Документы Второго Ватиканского Собора [Электронный ресурс]. – М.: Паолине, 2004. С. 306. – URL: http://www.cathmos.ru/files/docs/vatican_documents/VatCouns.pdf (Дата обращения 06.02.2016).
8. Дестивель И., ОР. Евхаристия, таинство единства // Радуга. Катехетический католический журнал. – 2005. – №4. – С. 11.

9. Доброер А. Царственное священство // Радуга. Католический катехетический журнал. – 2007. – №3. – С. 19-25.
10. Догматическая конституция о Церкви «Lumen Gentium» Второго Ватиканского собора: Документы Второго Ватиканского Собора [Электронный ресурс]. – М.: Паолине, 2004. С. 113. – URL: http://www.cathmos.ru/files/docs/vatican_documents/VatCouns.pdf (Дата обращения 06.02.2016).
11. Интервью с отцом Александром Петшиком, генеральным директором католической благотворительной организации «Каритас» в России 09.06 2012 г. // Сибирская католическая газета [Электронный ресурс]. — URL: <http://sibcatholic.ru/2012/06/09/v-rossii-karitas-bolee-chelovecheskij/> (Дата обращения 06.02.2016).
12. Иоанн Павел II. О призвании и миссии мирян в Церкви и в мире «Cristefideles laici», 3 [Электронный ресурс]. – М.: Издательство Францисканцев, 2010. – URL: <http://www.edit.francis.ru/index.php?show=lib&book=1058923076> (Дата обращения 06.02.2016).
13. История Гродненской области. - [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.region.grodno.by/ru/oblast/hictory>. (Дата обращения 06.02.2016).
14. Карсавин Л.П. Монашество в средние века [Электронный ресурс]. — М., 1992 г.. — URL: <http://annales.info/evrope/small/msv.htm> (Дата обращения 06.02.2016).
15. Катехизис Католической Церкви [Электронный ресурс] . — URL: http://cathmos.ru/files/docs/vatican_documents/cce4/index.html (Дата обращения 06.02.2016).
16. Католическая энциклопедия в 5 т. — М.: Издательство Францисканцев, Т. 2. С. 810.

17. Католическая энциклопедия в 5 т. — М.: Издательство Францисканцев, Т. 5. С. 2.
18. Кодекс канонического права [Электронный ресурс] — М.: Институт философии, теологии и истории св. Фомы, 2007. — URL: http://www.vatican.va/archive/cod-iuris-canonici/russian/codex-iuris-canonici_russian.pdf (Дата обращения 06.02.2016).
19. Кочеткова О. О проекте «Мать и дитя» // Радуга. Католический катехетический журнал. — 2012. — №1. — С. 74-75.
20. Мелле Л., свящ. Мастерская // Материалы Всероссийского конгресса по катехуменату «Катехуменат – путь к Пасхальной тайне веры» 29 января – 1 февраля 2013 г., Санкт-Петербург
21. Молитвенник. — СПб.: Речь, 2003. С. 97.
22. Насевіч В. Л. Літвіны // Вялікае княства Літоўскае: Энцыклапедыя ў 2 тамах. Т.2. — Мн.: БелЭН, 2006. С. 206—208.
23. Община кларетинов [Электронный ресурс] – URL: <http://www.claret.ru>. (Дата обращения 06.02.2016).
24. Пастырская конституция о Церкви в современном мире «Gaudium et spes» («Радость и надежда») : Документы Второго Ватиканского Собора [Электронный ресурс]. – М.: Паолине, 2004. – URL: http://www.cathmos.ru/files/docs/vatican_documents/VatCouns.pdf (Дата обращения 06.02.2016).
25. Пецци П., архиепископ. Католическая Церковь в России: смысл присутствия [Электронный ресурс]. — URL: <http://www.cathmos.ru/content/ru/publication-2010-02-11-12-45-33.html> (Дата обращения 06.02.2016).
26. Ратцингер Й., кардинал. Философская основа литургии. Размышления о литургической реформе из книги "Дух литургии" [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.benediktixvi.ru/text/osnov-liturg.html> (режим доступа 17.03.2016).

27. Скалини П., свящ. Мирянин и его призвание // Радуга. Католический катехетический журнал. — 2007. — №3. — С. 6.
28. Требник. — М.: Издательство Францисканцев, 2004. С.442.
29. Чин христианского посвящения взрослых. — М.: Издательство Францисканцев, 2002.
30. Что мы знаем о Подляшье? [Электронный ресурс]. – URL: <http://subscribe.ru/archive/country.ua.unknown/200307/30193954.text>. (Дата обращения 06.02.2016).
31. Юдин А. Католический ответ на вызов глобализации в Евразии [Электронный ресурс] – URL: <http://www.archipelag.ru/geoculture/religions/Eurasia/Catholicism/> (Дата обращения 06.02.2016).