

САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

Образовательная программа «Теория и практика межкультурной
коммуникации (английский язык)»

Семенова Римма Дмитриевна

ГЕНДЕРНЫЕ ПРОБЛЕМЫ В КОНТЕКСТЕ ИСЛАМА

Выпускная квалификационная работа бакалавра

Научный руководитель:

к. ф. н., ст.преподаватель

Блондин В.Н.

Рецензент:

д.и.н., доцент

Герасимов И.В.

Санкт-Петербург

2017

Оглавление

Generating Table of Contents for Word Import ...

Введение

В современном мире остро стоит вопрос взаимодействия культур в ходе глобализации. Большой приток мигрантов из стран Ближнего Востока на территорию Европы усилил и без того очевидные проблемы культурной адаптации и интеграции в новом регионе, выявил ряд проблем, связанных с ежедневной коммуникацией представителей различных культур и недопониманиями в ходе межкультурного диалога.

Одной из наиболее актуальных проблем на протяжении всей истории взаимоотношений Востока и Запада является положение женщины в мусульманском мире. Представления о ее образе жизни являются важной частью стереотипов о Востоке и могут помочь в понимании конфликта восточной и западной культур. Положение женщины в обществе, ее роль в семье служат предметом дискуссий и споров, что нашло свое отражение в работах маститых европейских и отечественных ученых-востоковедов с 17 века и до наших дней, таких как «Мусульманский ренессанс» швейцарского арабиста Адама Меца и «Нравы и обычаи египтян в первой половине XIX века» британского востоковеда Эдварда Лейна, осветивших культуру и образ жизни жителей арабо-мусульманского мира, соответственно, во времена Арабского халифата, а также в 20-х и 30-х годах XIX столетия. Современный (постколониальный) дискурс включает в себя множество работ зарубежных исследователей, востоковедов, теологов и социологов, среди которых особое место занимают Лейла Ахмед – американка египетского происхождения, посвятившая долгие годы изучению ислама и исламского феминизма¹, являясь профессором Гарвардского университета в области женских исследований и религии, а также египетская феминистка и социолог Науаль

¹ Ahmed L. Women and Gender in Islam: Historical Roots of a Modern Debate. New Haven: Yale University Press, 1992.

аль-Садави, всемирно известная благодаря своим произведениям², посвященным арабским женщинам, переведенным впоследствии на многие языки.

Место женщины в современном арабо-мусульманском обществе представляет наибольшую актуальность в контексте диалога культур, подвергаясь зачастую критике со стороны феминизма, как западного, так и исламского. Многочисленные дебаты последних лет подтверждают, что единого состоявшегося ответа на женский вопрос пока не существует, поскольку мы живем в эпоху изменений и пересмотра традиционных религиозных постулатов, следовательно, можем лишь наблюдать за процессом и отмечать тенденции, но не конечный итог.

Актуальность данного исследования заключается в необходимости зафиксировать то состояние, в котором на данный момент находится вышеупомянутый дискурс, на конкретном примере Арабской Республики Египет (как наиболее светского и либерального государства в Арабском мире). Поскольку в последнее время в Египте отмечается тенденция к расширению положения и полномочий женщин в общественно-политической деятельности, что вызвало появление женских правозащитных и феминистских организаций (Союз арабских феминисток, Альянс арабских женщин), берущих свое начало именно в Египте. Так, впервые в истории страны женщина (Надия Абдо) была назначена губернатором одной из весьма важных египетских мухафаз³ – Бухейра, что позволяет нам заявить на основе анализа существующей ситуации через призму гендерных исследований, что именно в Египте это вопрос представляет наибольшую актуальность. Египет на современном Арабском Востоке служит своеобразным маяком, образцом,

² Saadawi, Nawal El. *The Hidden Face of Eve: Women in the Arab World*. London: Zed Books, 2007.; *Woman at Point Zero*. London: Zed Books, 2nd edition, 2007.

³ Административно-территориальная единица первого уровня деления в Бахрейне, Египте, Иордании, Ираке, Йемене и др.

задающим тон в контексте гендерного равенства, являясь на данный момент наиболее прогрессивным примером во всем арабском мире.

Объектом исследований является положение женщины и политика государства в области гендерного равенства в Арабской Республике Египет в наши дни.

Предметом исследования является отражение социально-правового статуса женщины в исламе (на основе Корана, сунны пророка и канонических установок шариата) и критика коранических положений с точки зрения феминизма, а также новая конституция и внутренняя политика Арабской Республики Египет.

Целью исследования является анализ источников прав мусульманки, выявление в них актуальных в контексте гендерного равенства проблем а также исследование конституции Арабской Республики Египет и политики действующего президента в области гендерного равенства.

Для достижения цели ставятся следующие задачи:

1. Исследовать историю феминизма и дать определение понятию «гендер».
2. Дать комплексный обзор источников мусульманского права.
3. Проанализировать реакцию феминисток на спорные положения в вышеуказанных источниках.
5. Рассмотреть современное состояние Арабской Республики Египет с точки зрения включенности женщин в общественную и политическую жизнь страны.
5. Исследовать конституцию Арабской Республики Египет 2014 года и проекты, осуществленные за последнее время, направленные на достижение гендерного равноправия.

При создании дипломной работы использовались методы анализа источников мусульманского права, изучения и обобщения феминистской критической реакции на данные источники, прогнозирования дальнейшей политики государства в области «женского вопроса» и ее влияния на другие мусульманские страны.

Глава 1. Гендерная теория и история феминизма.

1.1 История развития западного феминизма и гендерной теории

Термин «феминизм» используется для описания политического, культурного и экономического движения, направленного на установление равноправия полов и юридической защиты женщин. Понятие «феминизм» включает в себя теории, связанные с различием полов, движение, защищающее гендерное равенство, и кампании в защиту прав и интересов женщин⁴. Нет однозначного, общепринятого определения феминизма. Появление этого термина связано с именем французского теоретика социализма Шарля Фурье, писавшего в XIX веке о «феминистке», которая изменит общественную жизнь и сама изменится в обществе, основанном на ассоциации и взаимности. По мнению Фурье, «расширение прав женщин – главный источник социального прогресса⁵».

Традиционно историю феминизма разделяют на три волны. Первая волна относится к периоду XIX – начала XX веков, вторая – 1960-1970-х годов, третья - с начала 1990-х годов по настоящее время. Несмотря на то, что феминизм – понятие очень общее, включающее в себя множество конкурирующих течений (либеральный, радикальный, постколониальный, марксистский феминизм и др.), а деление на волны – это скорее метафора, позволяющая структурировать исторический опыт, такой подход имеет свое преимущество: он сочетает историческую перспективу со вниманием к разным измерениям гендерного неравенства, которые были проблематизированы феминистскими авторами в различные периоды⁶.

⁴ History and Theory of Feminism [электронный ресурс] // URL: http://www.gender.cawater-info.net/knowledge_base/rubricator/feminism_e.htm [дата обращения: 18.12.2016]

⁵ Фурье Ш. Теория четырех движений и всеобщих судеб. М.: Издание книжного магазина «Циолковский», 2017. С.174.

⁶ Бороздина Е.А. Феминизм: чем различаются три волны? [электронный ресурс] // URL: <https://postnauka.ru/faq/61274> [дата обращения: 18.02.2017]

1.1.1 Первая волна феминизма

Первая волна феминизма охватывает юридические проблемы, в первую очередь фокусируясь на избирательном праве для женщин. Центральной темой этого периода является неравенство мужчин и женщин на законодательном уровне. Движение за права женщин к этому времени принимает организованную форму, и требования феминисток в разных странах (США, Великобритании, Франции, Германии, Дании) выливаются в политические акции и общественные кампании. Безусловно, феминистская мысль существовала и до 1840-х годов (к примеру, в эпоху Просвещения вопросы прав человека и, в частности, женщины обсуждали английский философ Иеремия Бентам⁷ и французский академик и политический деятель Николя де Кондорсе⁸, а наиболее активно в Западном мире защищали права женщин англичанка Мэри Вулстонкрафт, мать Мэри Шелли, и француженка Олимпия де Гуж, участница Великой Французской Революции⁹) однако именно в виде волны попыток изменить существующий порядок она проявилась впервые. Основной идеей этого периода является борьба за политические и экономические права женщин: право избирать и быть избранными в органы власти, права собственности и равноправие в браке (в это время замужняя женщина в Америке и Англии не имела формальных прав не только на свое приданое, но и на лично ею заработанные деньги), право получать образование и выбирать профессию¹⁰. Значительное число

⁷ Bentham J. An Introduction to the Principles of Morals and Legislation [электронный ресурс] // URL: <http://books.scholarsportal.info/viewdoc.html?id=/ebooks/oca5/5/princmoralsleg00bentuoft> [дата обращения: 09.10.2016]

⁸ Marquis de Condorcet N. The First Essay on the Political Rights of Women. [электронный ресурс] // URL: <http://oll.libertyfund.org/titles/condorcet-on-the-admission-of-women-to-the-rights-of-citizenship> [дата обращения: 14.10.2016]

⁹ Исупова О.Г. Три волны феминизма // Демоскоп weekly / под ред. А. Вишневого. № 407-408. 2010. [электронный ресурс] // URL: <http://demoscope.ru/weekly/2010/0407/gender03.php> [дата обращения: 16.10.2016]

¹⁰ Там же.

женщин приняло участие в движении не только посредством написания книг, но и организации демонстраций и голодовок.

Постепенно в развитых странах вопрос о праве женщин голосовать был решен. Помимо этого изменились к лучшему их экономические права. Главными достижениями этого периода на примере Англии являются появление возможности высшего образования для женщин, реформа школьной системы для девочек (включая их участие в выпускных экзаменах), расширение доступа женщин к различным профессиям, в особенности в области медицины, защита имущественных прав замужних женщин¹¹. Первая волна феминизма постепенно себя исчерпала.

1.1.2. Вторая волна феминизма

К 1960-м годам начала назреть вторая волна, связанная во многом с появлением в 1949 году книги французского философа Симоны де Бовуар «Второй пол», посвященной истории обращения с женщинами на протяжении многих веков. В книге рассматривается идея о женщинах, которые воспринимаются как «другие» в патриархальном обществе. Де Бовуар приходит к заключению, что идеология патриархата принимается за норму и укрепляется за счет продолжающихся развиваться мифов, а также что те факты, что женщина способна вынашивать ребенка, кормить грудью и менструировать не являются веской причиной для отведения ей роли «второго пола»¹².

Вторая волна отличается от первой тем, что освещавшиеся в ходе ее вопросы относились ко всем сферам общественной жизни, не только публичной, но и частной: материнства, супружества, сексуальности, где требовалось искоренить дискриминацию. Навязанные обществом стереотипы о положении женщины в этом мире и в семье встали на повестку дня, а

¹¹ BCC Feminist Philosophy [электронный ресурс] URL:<https://bccfeministphilosophy.wordpress.com/2012/04/29/week-14-davis-and-lorde/> [дата обращения: 15.11.2016]

¹² Бовуар С. де. Второй пол. Т. 1 и 2. М.: Прогресс, 1997.

придуманый феминистской активисткой Кэрол Ханиш лозунг «Личное – это политическое» стал ассоциироваться со второй волной¹³.

Стремительно происходила радикализация женщин, недовольных положением «счастливой домохозяйки»¹⁴. По мнению Бетти Фридан, одной из лидеров американского феминизма, женщины среднего класса, замкнутые в своем «уютном концлагере» не могли самореализоваться, постепенно деградировали и страдали от неврозов¹⁵.

Безусловной заслугой радикальных¹⁶ феминисток является тот факт, что они сумели доказать, что недовольство женщин своим положением – вполне обоснованная реакция на существование социальной структуры, внутри которой их угнетают и эксплуатируют, что проявляется в их неполноценном положении на рынке труда; господствующей в среднем классе структуре брака, направленной на комфорт мужчины; использовании женских образов в рекламе для привлечения внимания с помощью устоявшихся стереотипов; трактовки женской души как «невротичной»¹⁷.

Вторая волна хотя и не породила гендерной революции, но довольно сильно изменила нравы. Многочисленные группы по «росту сознания» дали немалому количеству женщин стимул к саморазвитию, позволили поверить в себя. Были написаны важные и популярные книги. Изменились нормы социально приемлемого выражения женской сексуальности. Наконец,

¹³Тартаковская И.Н. Личное как политическое: вторая волна феминизма как эхо 1968-го [электронный ресурс] // URL: <http://magazines.russ.ru/nz/2008/4/ta26.html> [дата обращения: 15.02.2017]

¹⁴ Термин из книги Бетти Фридан «Загадка Женственности».

¹⁵ Фридан Б. Загадка женственности. М.: Прогресс, 1994.

¹⁶ Стоит отметить, что помимо радикального направления в ходе второй волны существовали еще и либеральное, и социалистическое и психоаналитическое.

¹⁷ Тартаковская И.Н. Указ. соч.

феминизм отвоевал себе свое скромное, но уже неотъемлемое место в структуре академической науки (по крайней мере, западной)¹⁸.

1.1.3. Третья волна феминизма

С начала 1990-х годов феминизм перешел на новую стадию, в рамках которой и находится по настоящее время. Наиболее лаконично охарактеризовать данный период можно термином «интерсекциональность», то есть теория пересечений. Название этой теории было дано в 1989 году американским профессором Кимбрели Креншоу¹⁹. Основная мысль теории интерсекциональности заключается в том, что различные биологические, социальные, культурные категории не существуют изолированно, а взаимодействуют между собой на разных уровнях. К примеру, наши представления о расе, классе, национальности и сексуальной ориентации образуют сложные идентичности и различные виды дискриминации: различным будет отношение к белой и чернокожей женщине, к белой женщине и белому мужчине, к гетеросексуальному чернокожему мужчине и гомосексуальному белому. Таким образом, и расизм, и сексизм, и гомофобия не действуют независимо друг от друга, а наоборот, взаимодействуя, образуют единую систему угнетения.

К этому периоду относятся, среди прочего, такие направления, как феминизм цветных, конструктивистский, постмодернистский, культурный феминизм, а сам период оказался куда чувствительнее и рефлексивнее к различиям опыта между самими женщинами. Предыдущий период зачастую подвергается критике в том плане, что он выражал точку зрения образованной, состоявшейся белой женщины среднего класса, чей культурный, религиозный и социальный опыт имеет мало общего, скажем, с опытом женщин стран «третьего мира». Критикуется и популярная ранее

¹⁸ Там же.

¹⁹ Crenshaw K. Mapping the Margins: Intersectionality, Identity Politics, and Violence Against Women of Color // *The Public Nature of Private Violence* / ed. by M. A. Fineman and R. Muckitiuk. New York: Routledge, 1994. P. 93 – 118.

идея всеобщего сестринства, подводящая всех женщин под единый стандарт, нивелирующая различия между ними и их опытом, их расовой и классовой принадлежностью.

Существует также точка зрения, что в основе феминизма третьей волны не лежит достаточно веской единой причины. Так, феминизм первой волны боролся за достижения права голоса для женщин, второй волны – за равные возможности на рынке труда и конец дискриминации по половому признаку.

Некоторые критики считают этот период продолжением второй волны²⁰, другие прямо предлагают называть его «Вторая волна. Часть 2²¹».

Однако нам кажется, что лежащая в основе этого периода теория интерсекциональности является в достаточной мере отличительным признаком, не прослеживаемым до этого момента в истории и дискуссиях, позволяющим правомерно выделить период в отдельный пункт.

1.1.4. Понятие «гендер» и гендерная теория

Именно в рамках феминизма третьей волны зародилось основополагающее для данной работы понятие «гендер», чье положение в системе русского языка пока значительно отличается от оригинальной английской терминологии.

Для носителя английского очевидно, что понятия «sex» (пол) и «gender» (гендер) отличаются между собой и применимы в разных контекстах, в то время как в русском языке иногда приходится наблюдать, что понятие «пол»

²⁰ Rowe-Finkbeiner K. The F-Word: Feminism In Jeopardy - Women, Politics and the Future. Emeryville: Seal Press, 2004.

²¹ Baumgardner J.; Richards A. Manifesta: Young Women, Feminism, and the Future. New York: Farrar, Straus and Giroux, 2000.

сосуществует с понятием «гендер» в одной нише, включая те случаи, где в английском языке однозначно употребляется термин «gender»²².

Разница в терминологии заключается в том, что понятие «пол» - биологическое, и определяет, соответственно, биологические особенности мужчин и женщин и различия между ними: анатомо-физиологические характеристики, детородные функции. Гендер же – это психолого-социальная характеристика личности, в феминистской теории используемая для отделения половых различий, обусловленных биологией, от тех качеств и форм поведения, которые в обществе определяются как маскулинные (характерные для мужчин) и феминные (присущие женщинам). Маскулинное и феминное при этом может включать себя ассоциации, вообще не связанные с биологическим полом: стихии, цвета, явления природы. Все зависит от конкретного общества.

Разграничение пола и гендера позволило включить феминистские взгляды в теорию социального конструктивизма, которая утверждает, что гендерные роли – это социальный конструкт, не обусловленный биологией. Что мужчинами и женщинами не рождаются, а становятся внутри общества и его установок. Мужское и женское в различных социальных контекстах наполняется разным содержанием и имеет разные формы.

В западной науке впервые различил терминологически биологический пол и гендер как социальную роль американский сексолог Джон Мани в 1955 году в работах, посвященных исследованию транссексуалов (людей, чья гендерная идентичность противоположна биологическому полу) и интерсексуалов (людей, чьи половые характеристики не вписываются в бинарные представления о мужских и женских телах).

²² К таким случаям можно отнести понятие «равноправие полов», существующее наряду с «гендерным равенством», в то время как в английском используется устоявшийся термин «gender equality».

В рамках гендерной теории необходимо выделить основные понятия, которые являются ключевыми для ее понимания. Речь пойдет о гендерной идентичности и гендерной роли.

Стоит отметить, что целью гендерной теории не является оспаривание или отрицание биологических, социальных или любых других различий между мужчинами и женщинами. Основой методологии здесь выступает деконструкция гендерных различий, то есть, не просто описание разницы в статусах, социальных ролях и других аспектах жизни мужчин и женщин, а анализ системы власти и доминирования, которая утверждается в обществе через гендерные роли.

Гендерная роль – это нормативная разновидность поведения человека в обществе, которая ожидается и требуется от него как от представителя конкретного пола²³. На уровне культуры гендерные роли существуют в контексте определенной половой символики и стереотипов о маскулинности и феминности. То есть, это внешние проявления тех моделей поведения, которые помогают людям в рамках конкретного общества судить о принадлежности индивида к тому или иному полу.

Гендерная идентичность – это внутреннее самоощущение индивида как представителя того или иного гендера, необязательно совпадающее с его биологическим полом. Имея ярко выраженную половую идентичность, человек может испытывать затруднения с гендерной идентичностью, переживать свое несоответствие мужским или женским идеалам конкретного общества.

1.2 Феминизм в арабских странах

Исламский феминизм – это феминистский дискурс и практики в соединении с парадигмой ислама. Данное течение феминизма берет

²³ Словарь гендерных терминов [электронный ресурс] // URL: <http://a-z-gender.net/gendernaya-rol.html> [дата обращения: 12.05.17]

трактовки и требования из Корана, стремясь к правосудию и для женщин, и для мужчин во всех жизненных аспектах²⁴.

В этом определении есть существенная деталь: исламский феминизм – это не просто тот, что появился на почве мусульманской культуры, а тот, что привлекает теологию ислама через текст и канонические традиции (что уже означает отсутствие географического признака в его определении). Сам по себе «исламский» феминизм и его центральная идея обращаются к взятой из Корана концепции равенства всех людей и настаивают на ее применении в жизни. Из данного ранее базового определения вытекает множество интерпретаций, движений, проектов и деятелей, которые вместе формируют разнообразие внутри него. Часто случается так, что проблемы женщин в этом дискурсе сводятся к практике ношения хиджаба или рукопожатий с мужчинами вне семейного круга, в то время как в процессе обсуждения более серьезных ситуаций, например, домашнего насилия, центральная идея равенства остается проигнорированной. К примеру, домашнее насилие неправомерно, поскольку является источником боли, несправедливости и страданий; но не всегда центральным тезисом этой дискуссии является привилегированное положение мужчины в семье, отмечает Рашель Фосет, исламовед Хартфордской семинарии²⁵.

Исламский феминизм, по ее мнению, вероятно, компетентен с культурной точки зрения, поскольку ислам в целом это комплекс разнообразных традиций, зависящих от конкретных реалий и контекста до тех пор, пока базовая исламская мораль не нарушается. Определение этой базовой морали тоже различается в зависимости от контекста, и попытка определения приводит к более широкой дискуссии, которая может исключить

²⁴ Badran M. Islamic feminism: what's in a name? [электронный ресурс] // URL: <http://weekly.ahram.org.eg/Archive/2002/569/cu1.htm> [дата обращения: 01.05.2017]

²⁵ Fawcett R. The reality and future of Islamic feminism [электронный ресурс] // URL: <http://www.aljazeera.com/indepth/opinion/2013/03/201332715585855781.html> [дата обращения: 01.05.2017]

апологетику и обратиться напрямую к источникам конкретных проблем. Именно в таких случаях исламский феминизм вместо того, чтобы обратиться к традиции или к более процветающим формам феминизма (например, западному), настаивает на возвращении к Корану и использованию принципов рационального и контекстуального анализа, что позволяет оспорить укоренившиеся в традиции представления о женщинах через ту самую риторику, посредством которой они вообще сформировались.

По мнению доктора Марго Бадран, выпускницы университетов аль-Азхар и Оксфордского, исламский феминизм нацелен восстановить понятие гендерного равенства, радикального для своего времени, представленного через коранические откровения в патриархальной Аравии VII века. Равенство всех людей, от которого неотделимо и гендерное равенство, не нашло должного понимания и поддержки в патриархальных по сути культурах, где ислам был впервые представлен и стал распространяться. Патриархальная мысль, институты и поведение долгое время оставались в противодействии с идеей гендерного равенства, что в итоге привело к тому, что знак равенства между патриархатом и исламом стал аксиомой²⁶.

Исламский феминизм взял на себя двойное задание: во-первых, раскрыть и искоренить патриархальные идеи, подаваемые традицией как исконно исламские – прижившиеся и увековеченные в таком виде, во-вторых, восстановить основную для ислама идею гендерного равенства, неотделимую от провозглашенного в Коране равенства всех людей. В связи с такими целями движение исламского феминизма навлекло на себя врагов как внутри мусульманской общины, так и вне ее. Внутри общины они представлены мужчинами, боящимися потерять патриархальные привилегии, и женщинами, боящимися потерять патриархальную же защиту. Вне общины это те, кому доставляет удовольствие действовать с клеветнической позиции по поводу ислама как религии, направленной против женщин.

²⁶ Badran M. Islamic Feminism Revisited [электронный ресурс] // URL: <http://www.countercurrents.org/gen-badran100206.htm> [дата обращения: 01.05.2017]

Парадигма исламского феминизма стала заметна в 1990-х годах одновременно в исконно мусульманских сообществах Африки и Азии а также в более новых сообществах в Европе и Америке.

В статье Марго Бадран рассматривается три примера зарождения и последующего существования идей исламского феминизма на территории Ирака, Южной Африки и Северной Америки, что подкрепляет тезис о меж-исламской природе этого движения, существующего одновременно в различных точках земного шара. Таким образом, заявляет доктор Бадран, мы не можем говорить о делении на восточный и западный феминизмы, потому что исламский феминизм в равной степени функционирует в обоих контекстах²⁷. Это приводит к другому делению: на светский и религиозный, исламский феминизм.

Мусульманки преодолевают пассивное знание религии через участие в создании иджтихада – свободного исследования религиозных источников. На ранних этапах развития светского феминизма в конце XIX-начале XX века в арабских странах (к примеру, в Египте) представители этого движения использовали идеи исламского модернизма, развитые Мухаммадом Абдо.

Модернисты проводят различие между первоначальным вероучением, образом жизни пророка Мухаммада и современного ему общества и более поздними его проявлениями, ставшими результатом распространения ислама за пределы арабского региона, последовавшей затем культурной ассимиляции. Для выведения системы ценностей в том ее виде, в каком она существовала и практиковалась в священных источниках, модернисты настаивают на индивидуальной трактовке текста – «иджтихаде» и указывают на необходимость правовых реформ (которая рассматривается как освобождение шариата от средневековых юридических формулировок – «фикха»). Призывая к перерождению моральных норм исламского общества египетский теолог, основатель исламского модернизма, Мухаммад Абдо

²⁷ Там же.

видел освобождение женщин от угнетенного положения (которое исходит из традиции полигамии и законов относительно развода в средневековой формулировке) основной предпосылкой для построения добродетельного общества. Абдо и его последователи подчеркивали человеческое достоинство каждой женщины наравне с благом, которое заложено в идеях ислама.

По мнению Марго Бадран, недостаточная образованность женщин того времени воспрепятствовала созданию их собственных трактовок Корана (за исключением Надиры Зейн аль-Дин, которая стала первой арабской писательницей, заговорившей об унизительных практиках собственной культуры)²⁸.

С конца XX века ситуация изменилась, и многие мусульманки стали участвовать в создании собственных толкований, включившись в сообщество ученых, работающих с оригинальными источниками и предлагающими новые вариации их прочтения. К новым теоретикам исламского феминизма относятся, среди прочих, Асма Барлас (Пакистан)²⁹, Зибя Мир-Хоссейни (Иран)³⁰, Азиза аль-Хибри (Ливан)³¹.

Исследование Марго Бадран нивелирует дихотомию западный-исламский, но не отводит исламскому феминизму места в описанной ранее классификации по «волнам»-периодам. Нам видится необходимым включить исламский феминизм в традиционную классификацию, поскольку, безусловно, это течение не возникло изолированно от рассмотренных выше периодов.

²⁸ Там же.

²⁹ Barlas A. "Believing Women" in Islam: Unreading Patriarchal Interpretations of the Qur'an. Austin: University of Texas Press, 2002.

³⁰ Mir-Hosseini Z., Tapper R. Islam and Democracy in Iran: Eshkevari and the Quest for Reform. New York: I.B.Tauris & Co Ltd, 2006.

³¹ al-Hibri A. Redefining Muslim Women's Roles in the Next Century // Democracy and the Rule of Law / Ed. by N. Dorsen & P. Gifford. Richmond: University of Richmond Law Faculty Publications, 2001. P. 90 – 100.

В рамках заданной классификации мы считаем необходимым придерживаться позиции Шерин Саадаллах, сотрудника фонда ООН в области народонаселения, которая утверждает, что место для исламского феминизма находится именно в рамках феминизма третьей волны, особенно в связи с множественностью проявлений, которая под ним подразумевается³².

1.3. Выводы к главе 1

На основе рассмотренного теоретического материала были сделаны следующие выводы:

1. Традиционное деление истории западного феминизма на «волны» является удобной метафорой, позволяющей разграничить идеи и требования, господствующие среди представительниц движения в различные временные периоды.

2. «Первая волна» периода конца XIX-начала XX с характерными для нее требованиями политических и экономических прав для женщин берет свои истоки в эпохе Просвещения и событиях Великой Французской Революции. Особенностью этого периода стал массовый характер протестов против существующих порядков одновременно в нескольких государствах.

3. «Вторая волна» 1960-1970 годов привносит в феминистскую повестку дискурс о частной жизни, поскольку к этому времени стало очевидным, что достижение политических прав не обязательно влияет на положение женщины в семье и на рынке труда.

4. «Третья волна», существующая с 1990-х годов по настоящее время, принесла новую идею интерсекциональности, позволяющую отойти с господствующей до того позиции белой женщины среднего класса и взглянуть на проблему гендерного неравенства другими глазами, приняв во

³² Saadallah S. Muslim Feminism in the Third Wave: A Reflective Inquiry // Third Wave Feminism. A Critical Exploration / Ed. by S. Gillis, G. Howie, R. Munford. Basingstoke: Palgrave Macmillan, 2004. P. 216-226.

внимание критерии расы, класса и сексуальной ориентации как неразрывно связанные и формирующие общественное мнение.

5. Именно в период третьей волны зародилась гендерная теория, разграничивающая биологический пол и понятие гендер, как общественный конструкт присущих тому или иному полу качеств и характеристик. В рамках этой теории выявляются возможные противоречия между биологическим полом и самоощущением индивида.

6. «Исламский» феминизм является одним из течений феминизма третьей волны, функционирующим вне зависимости от географического критерия, но берущим идеологические установки из Корана. Основополагающим тезисом этого течения является нивелирование аспекта традиции и возвращение, таким образом, непосредственно к истокам: заявленному в Коране равенству всех людей, мужчин и женщин.

Глава 2. Письменные источники социально-правового статуса женщины в исламе и их критика с точки зрения феминизма.

Зарождение Ислама в VII веке оказало сильное влияние на развитие правовой системы целого региона, официально закрепив права и свободы человека, положение женщины в обществе. Ни одна религия мира не играет столь важной роли в жизни верующего: ислам – в переводе «предание себя Богу», «подчинение законам Аллаха» - является всеобъемлющим жизненным руководством, регулирует отношения между индивидуумами и группами людей, регламентирует духовные и материальные действия. Эта система определяет мировоззрение самых широких слоев населения.

Ислам впервые стал рассматривать женщину как личность в период, когда ни одно государство не могло предоставить ей таких прав в социальной и правовой сфере. Женщине были отведены права, которые в других обществах в тот же период принимались под давлением и с неохотой³³.

2.1. Письменные источники ислама

2.1.1 Коран как первый письменный источник мусульманской доктрины

Согласно Корану женщине даются некоторые личные, гражданские, имущественные и другие права. Помимо этого, введение юридически оформленного брака, урегулирование Кораном семейных отношений – несомненно, прогрессивное явление для своей эпохи. Такой фундаментальный подход связан с тем, что ислам регулирует жизнь во всем ее многообразии, защищая человеческие права и свободы вне зависимости от расовых, гендерных и религиозных особенностей. В Коране и мужчина, и женщина одинаково равны перед Аллахом, будучи представителями рода

³³ Feldman N. Why Shariah? [электронный ресурс] // URL: <http://www.nytimes.com/2008/03/16/magazine/16Shariah-t.html> [дата обращения 16.02.17]

человеческого. Именно этим тезисом пользуются представители исламского феминизма, определяя его как основополагающий.

«О люди! Бойтесь вашего Господа, который сотворил вас из одной души и сотворил из нее пару ей, а от них распространил много мужчин и женщин³⁴». В Коране, в отличие от Библии, не прослеживается идея сотворения женщины из ребра мужчины, являющаяся основанием для последующей иерархии между ними. Напротив, согласно Корану и мужчина, и женщина – части одной души, причем части равноправные.

Не следует, однако, рассматривать ислам в целом и Коран в частности исключительно с позитивной точки зрения, идеализировать выраженные в них представления о женщине.

Первые аяты³⁵, касающиеся семейно-брачных отношений и семейного быта, появились в Медине начиная с 622 года. Конечно, они не могли урегулировать всей общей сложности семейных вопросов даже внутри мусульманской общины Мухаммада. Важно иное: нормы ислама, что сложились на основе этих принципов, имели значение для дальнейшей эволюции этого религиозного учения. Предписания Корана стали истинами, не поддающимися обсуждению и возражению, превратились впоследствии в незыблемые законы.

Однако сам Коран нельзя назвать кодексом законов, потому что весь изложенный в нем материал носит бессистемный характер, весьма противоречиво отражает обстановку того времени и религиозные принципы, провозглашенные Мухаммадом.

Противоречивость и бессистемность заметна и в исследовании гендерных вопросов в контексте ислама. Одновременно с главным для

³⁴ Коран. Перевод и комментарии И.Ю. Крачковского. Издание второе. М.:Наука, 1986. 4:1.

³⁵ Коранические стихи.

исламского феминизма тезисом о равенстве всех людей, мужчин и женщин, существует другой, появляющийся в кораническом тексте уже позднее:

«Он создал вас из праха³⁶»

«Он создал для вас из вас самих жен...³⁷».

Эти фрагменты аятов противоречат тем, что были исследованы выше, но исламские феминистки предпочитают обращаться именно к тем положениям, что заявляют о гендерном равенстве. Такая практика традиционна для толкования Корана: в силу огромного объема материала, непоследовательности его изложения и противоречивого, иногда даже взаимоисключающего, характера высказываний каждый ученый-богослов выбирал свой собственный подход к тексту степень важности тех или иных аятов.

«Ваши жены – нива для вас; ходите на вашу ниву, когда пожелаете...³⁸».

На вышеперечисленных принципах строился семейный быт, они провозглашались как идущие свыше и не подвергающиеся сомнению, не оспаривались.

Параллельно с канонизацией Корана в арабском мире проходил процесс возвеличения мужской роли. В Коране фиксируется, что мужчине отдана главенствующая роль, потому что он «расходует из своего имущества³⁹» на содержание и жизнь жены.

Стоит отметить, что фундаментальное равенство мужской и женской ролей подчеркивается Кораном в вопросах религии и образования.

«Читай! Во имя Господа твоего, который сотворил -

³⁶ Там же, 30:19 (20).

³⁷ Там же, 30:20 (21).

³⁸ Там же, 2:223.

³⁹ Там же, 4:34.

сотворил человека из сгустка.

Читай! И Господь твой щедрейший,

который научил каламом,

научил человека тому, чего он не знал.⁴⁰»

Данный призыв относится как к мужчинам, так и к женщинам. Грамотность в данном аяте прежде всего трактуется с религиозной точки зрения, но более широкое его понимание позволяет сделать вывод, что и от мужчин, и от женщин в равной степени требуется стремиться к чтению и знаниям.

Существует, однако, ряд причин, связанных с физиологией и психологией женщины, дающих основания считать, что права мужчин и женщин равны, но не идентичны. В отношении женщин прописаны некоторые ограничения, служащие почвой для споров и критики в западном обществе. К примеру, ограничение в совершении пятничной молитвы: мужчинам предписано в этот день посещать мечеть, женщинам же желательно оставаться дома, что продиктовано стремлением обезопасить их и свести к минимуму неловкость, если посещение мечети невозможно в связи с физиологией женского организма, находящегося в состоянии «нечистоты».

Тем не менее, не все исследователи придерживаются позитивных взглядов на регулирование Кораном жизни мусульман. М.В. Вагабов в своем труде «Ислам и Семья» отмечает: «новые социально-экономические отношения ... в значительной степени подняли общественное положение мужчины⁴¹». Роль мусульманки, на взгляд ученого, свелась до положения служанки и воспитательницы детей. Крайне негативно относится Вагабов к

⁴⁰ Там же, 96:1-5.

⁴¹ Вагабов М.В. Ислам и семья. М.: Наука, 1980. С. 27.

таким явлениям, как гарем, хиджаб и полигамия, приводя их в доказательство достигшего крайней степени порабощения женского пола.

Важнейшие принципы семейных отношений, данные в Коране, хоть и являются основой теории ислама, все же недостаточно полно характеризуют и анализируют семейные устои мусульман. Этих идей не хватало, чтобы управлять духовной жизнью времен образования Арабского халифата. Незавершенных идей Корана было мало для устранения все новых проблем. Это относится и к семейным отношениям.

2.1.2 Сунна Пророка

С течением времени в результате завоеваний ислам распространился шире и превратился в интернациональное явление. Различные покоренные народы стояли на разных ступенях развития духовно, социально и экономически. Персы, сирийцы, греки превосходили завоевателей по уровню развития, другие народы стояли наравне с ними или ниже. Произошло столкновение различных культур и традиций, систем права.

Новая социальная действительность по своим требованиям отличалась от требований Корана, и задачей мусульманских богословов было найти компромисс, не задев престижа идеологии и Мухаммада – ее основателя. Примирить несовместимое а также сгладить противоположности помогла сунна – мусульманское священное предание, излагающее случаи из жизни пророка Мухаммада как образец для каждого правоверного мусульманина.

Сунна стала дополнением к Корану, выступая для урегулирования отношений в семье, роде, племени. В качестве неписанных традиций она стала руководством для понимания смысла, заложенного в Коране. А. Массэ писал: «Если сунна может обойтись без Корана, то Коран не может обойтись без сунны⁴²».

⁴² Массэ А. Ислам. Очерк истории. М.: Крафт+. 2007. С. 83.

Сунна написана в форме хадисов – рассказов о жизни и действиях Пророка, самыми достоверными из которых считались те, что были переданы его ближайшими сподвижниками и женами.

В сунне объясняются и конкретизируются многие положения ислама относительно семейных устоев: махр⁴³, возраст для вступления в брак, женская одежда.

Сунна стала авторитетной для последователей ислама, поскольку непосредственно связывалась с личностью пророка, считаясь вторым главным источником идеологии. Как отмечает исламовед Арендт Венсинк, «Соблюдать сунну могло в известном смысле означать подражать Мухаммаду⁴⁴».

Ее наглядность вкупе с огромным числом хадисов позволяли использовать сунну в различных жизненных ситуациях, применяя к условиям современности. Не удивительно, что многие последователи исламской религии чаще обращались к ней, нежели к самому Корану и другим источникам ислама. Последователи сунны стали называться суннитами.

2.1.3 «Тафсир» или толкование Корана

Сложившаяся в Арабском халифате обстановка требовала дальнейшего развития как идеологической, так и правовой систем. Общественные потребности огромного феодального государства должны были быть удовлетворены понятным и доступным для покоренных народов образом. Так возникли толкования Корана и сунны.

Жизнь общества значительно усложнилась, появилась необходимость пояснить содержание документов, в особенности Корана, который был непонятен ввиду непоследовательности изложения и часто возникающих противоречий.

⁴³ Свадебный подарок невесте в исламе.

⁴⁴ Там же.

Начиная с 8 века возникает тенденция к комментированию священного текста, носившая часто спекулятивный характер: пророку Мухаммаду приписывались слова и действия, сомнительные в условиях мусульманской общины.

Задачей составителей тафсиров было прояснить непонятные аяты. Комментирование Корана продолжается и по сей день. Наиболее известны тафсиры Замахшари, Табари, Бейзавия, ас-Суйути.

Изречения Корана и сунны, относящиеся к брачно-семейным отношениям, подвергаются множественным толкованиям., причем зачастую очень примитивным методом⁴⁵.

2.1.4 Шариат

Коран, хадисы и толкования причудливо переплелись с законами покоренных народов, явив миру шариат – комплекс закрепленных прежде всего Кораном и сунной предписаний, которые определяют убеждения, формируют нравственные ценности и религиозную совесть мусульман, а также выступают источниками конкретных норм, регулирующих их поведение⁴⁶. Однако теоретически шариат не является источником религии.

Реально шариат воплощается в трудах по фикху и практике мусульманских шариатских судов. Особое внимание уделяется различным степеням разрешенности и запретности тех или иных поступков⁴⁷.

Своды шариата основываются на базе Корана и сунны, и хотя привносят много нового в исходный текст, все же в основном систематизируют его.

⁴⁵ Вагабов М.В. Указ. соч. С. 23

⁴⁶ Ислам. Энциклопедический словарь. М.:Наука. 1991. С. 292

⁴⁷ Ислам. Краткий справочник. Коллектив авторов под председательством Е.М. Примакова. М.: Наука, 1983. С. 122-123.

Нормами шариата регулируются общественная, семейная и личная жизнь как с религиозной, так и с юридической точки зрения. Многочисленные сборники шариатских постановлений относятся в частности к семейному и общественному праву.

В исламской идеологии термин *шариат* употребляется для обозначения правил, которыми каждый мусульманин руководствуется в жизни, оценок, уставов, установленных Аллахом для поведения человека и образа жизни. Наиболее признанным среди мусульманских идеологов является взгляд, что шариат не содержит всех правил и рекомендаций для всех жизненных ситуаций⁴⁸. Наоборот, содержащиеся в нем указания относятся к категории вечных мусульманских ценностей, незыблемых традиций, отражают постоянные интересы и потребности общества. Что касается конкретных и очевидных правил поведения, освещающих взаимоотношения мусульман, то их в шариате немного. Объясняется это тем, что ситуации, которые, возможно, возникнут в будущем, не могут быть исчерпывающим образом освещены в Коране и сунне. Поэтому для данного круга вопросов шариат дает неоднозначные предписания и общие принципы, разумное осмысление которых поможет найти выход в любой ситуации⁴⁹.

Как можно отметить, возникновение Ислама и урегулирование им различных сторон жизни мусульман нельзя трактовать однозначно: оно имеет свои положительные и отрицательные стороны. Несмотря на наличие нескольких письменных памятников, освещающих права женщин в обществе, в целом прослеживается тенденция к неструктурированности и спекулятивности в каждом из источников. Потому логичным и понятным кажется возникновение множества трактовок, толкований, комментариев и критики.

⁴⁸ Там же.

⁴⁹ Там же.

2.2 Спорные моменты в источниках мусульманского права и их критика

2.2.1. Положение о гендерном неравенстве

Перейдем к основным моментам, вызывающим спорные толкования гендерных различий в арабо-мусульманском обществе. Прежде всего это известный аят из четвертой суры Корана «Женщины», служащий объектом наибольшей феминисткой критики: *«Мужья стоят над женами за то, что Аллах дал одним преимущество перед другими, и за то, что они расходуют из своего имущества. И порядочные женщины - благоговейны, сохраняют тайное в том, что хранит Аллах. А тех, непокорности которых вы боитесь, увещайте и покидайте их на ложах и ударяйте их. И если они повинятся вам, то не ищите пути против них, - поистине, Аллах возвышен, велик!⁵⁰»*.

Подобная позиция обусловлена различием ролей жизни женщины и мужчины, закрепленных в традиции. Первая, согласно традиции, является хранительницей семьи и домашнего очага, ее обязанности сконцентрированы на заботе о домочадцах. Мужчина же обязан финансово обеспечивать семью, является добытчиком.

Сторонники реформации ислама считают, что в то время как сам идейный посыл религии не должен меняться, новые поколения должны находить собственные прочтения религиозных текстов. Исламский фикх – юриспруденция – был выкован в средневековый период, когда роль женщины и концепт брака и мужского превосходства был совсем другим.

Почему, спрашивается, метод прочтения и понимания Корана багдадцем X века должен диктовать права женщины в XXI веке? Обращаясь к реакциям, обвиняющим реформаторов в отступлении от ислама, исламские феминистки утверждают, что существует огромная разница между исламской юриспруденцией – созданной исключительно мужчинами и отвечавшей конкретным условиям средневековой жизни мусульман – и самим божественным законом, вечным, неизменным и взывающим к правосудию.

⁵⁰ Крачковский И.Ю. Указ. соч. 4:34.

Они не спрашивают с Корана, наоборот, обращаются к конкретным его интерпретациям, окаменевшим до состояния истины в последней инстанции. «Проблемы никогда не было в самом тексте, она заключается в контексте» - считает Зибя Мир-Хоссейни⁵¹.

Исламские феминистки предлагают иное прочтение данного аята: слова «стоят выше жен» трактуются ими в условиях ношения ребенка и ухода за ним – того периода, когда женщины посвящают себя тому труду, что продиктован им природой, и является биологически аргументированным. В это время на плечи мужей ложится забота о материальном состоянии семьи, поскольку женщина не может в этот период полноценно посвятить себя работе⁵².

Патриархальная трактовка этого аята, по мнению Марго Бадран, диктует, что мужчины несут за женщин ответственность и имеют над ними власть в силу того, что «стоят выше жен». Подобный подход со временем так распространился и упрочился, что стал считаться истинно исламским. Он также вызвал укрепление идеи о покровительстве мужчины над женщиной. Многие женщины с удовольствием приняли эту «истинно исламскую» точку зрения, согласно которой мужчина является покровителем и добытчиком, что впоследствии привело к убеждению, что дорога в Рай для женщины проложена через покорность мужу⁵³.

Наряду с освещением противоречий в этой патриархальной трактовке исламские феминистки тщательно разрабатывают идею о взаимной поддержке и защите, следующей из аята 9:71: «А верующие мужчины и верующие женщины, - они - друзья одни другим: они побуждают к

⁵¹ Muslim Women Redefine Islam Feminism [электронный ресурс] // URL: <http://time.com/3751243/muslim-women-redefine-islam-feminism/> [дата обращения: 26.05.2017]

⁵² Badran M. Islamic Feminism Revisited. [электронный ресурс] // URL: <https://www.countercurrents.org/gen-badran100206.htm> [дата обращения: 28.04.2017]

⁵³ Там же.

признанному и удерживают от неодобряемого, простаивают молитву и дают очищение, повинуются Аллаху и Его посланнику⁵⁴».

При дальнейшем разборе аята 4:34 стоит сконцентрироваться на части, касающейся побоев. Прочтение данного аята вызывает волну негодования: почему Коран не только оправдывает, но даже рекомендует телесные наказания со стороны мужчины? Эта часть традиционно трактуется как относящаяся к супружеской верности и религии. Супружеская верность – база, на которой основан не только брак, но и все мусульманское общество. Шариат довольно строго предопределяет поведение женщины, особенно вне дома. Если муж или любой из членов общины находит поведение женщины, ее внешний вид или речь недопустимыми, необходимы меры, вразумляющие непокорную жену. Тут и вступает в действие алгоритм, данный Кораном: сначала увещевать, затем отлучить от ложа, и, наконец, делать побои – самый спорный из пунктов. Следует заметить, что разные переводы Корана по-разному трактуют оригинальный текст: некоторые авторы добавляют слово «слегка», привлекая смягчающие коннотации. Ортодоксальные исследователи видят в этих действиях попытку «извиниться» за священный текст, что само по себе недопустимо, ибо Коран не может быть написан «неправильно».

Основная проблема неоднозначности при переводе Корана произрастает из широкой многозначностью арабской лексики. Так, к примеру, использованное в аяте слово «nushûz» происходит от корня «n-sh-z», который означает как «оказывать неповиновение», «ненавидеть [своего мужа]», «грубо обращаться [с женой]», так и «подниматься, выдаваться»⁵⁵. Основываясь на последнем значении, можно перевести слово как «попытка подняться [выше мужа]». Но в таком случае рекомендация нанести жене побои носит абсурдный характер, усугубляет положение. Столь же

⁵⁴ Крачковский И.Ю. Указ. соч. 9:71.

⁵⁵ Баранов Х.К. Арабско-русский словарь: Ок. 4000 слов: Под ред. В.А. Костина. М.: Валерий Костин. 2001. С. 803.

неоднозначный перевод на русский язык имеет глагол «daraba» - «бить, колотить, наносить удар», «расставлять», «умножать». Благодаря столь широкому варьированию значений в пределах одной лексической единицы возникают и множатся ошибочные интерпретации исходного текста, в особенности в работах по переводу Корана на языки, отличные по строению от семитской группы. Уже один этот факт дает почву для размышлений об обоснованности большей части критических замечаний.

«У меня особый интерес вызывала неправильная интерпретация 34-го стиха суры "Женщины", где один из глаголов переведен как "бить",— говорит Лале Бахтияр⁵⁶.— Другие места Корана говорят о том, что женщину, находящуюся на грани развода, нельзя трогать. Получается, если она хочет остаться замужем, то ей приходится оставаться под страхом побоев. Кто захочет быть замужем в такой ситуации? Коран поощряет брак и пытается предотвратить развод или делает наоборот? Я считаю, этот текст в конечном итоге учит нас не что думать, а как". Бахтияр перевела глагол из спорного стиха как "покидать". Это арабское слово действительно встречается в Коране в таком значении, однако всего один раз и с другим управлением, наиболее же частотное значение — зафиксированное в большинстве переводов и подразумевающее физическую расправу⁵⁷».

Мусульманские правоведы категорически отвергают жестокость, побои и нанесение увечий человеку. Сунна Пророка, на которой основывается все мусульманское право и законодательство, указывает на недопустимость

⁵⁶ Американка иранского происхождения, писатель и клинический психолог, которой принадлежит первый "феминистский" перевод Корана на английский язык (опубликован в 2007 году).

⁵⁷ Мирный гендерный джихад [электронный ресурс] // URL: <http://www.kommersant.ru/doc/3276446> [дата обращения: 15.05.2017]

нанесения друг другу увечий. Многие правоведы считают, что наказание, указанное в Коране, носит символический характер⁵⁸.

В случае применения телесных наказаний жена имеет право обратиться в суд с жалобой. На мужа может быть наложен штраф, идущий в пользу потерпевшей. Муж также может быть арестован или к нему самому применят телесное наказание в зависимости от тяжести проступка.

Стоит заметить, что все мусульманские правовые школы единодушно сходятся во мнении, что женщина, ставшая жертвой жестокого обращения, имеет право требовать развода и возмещения ущерба⁵⁹.

Перед разводом, однако, следует попытаться помириться, так как в хадисах сказано, что Бог презирает развод, хотя и не запрещает его⁶⁰.

2.2.2 Процедура развода

Со стороны феминисток произносится много критических высказываний касательно исключительного права мужчины инициировать развод в исламе, однако реальных предложений по исправлению этой ситуации феминистки не предлагают. Видимо, в ожидании того, что мусульманские богословы и теоретики отзовутся на их критические замечания.

Развод неизбежен, если глубока взаимная неприязнь между супругами и о попытке примирения не может идти и речи; при отсутствии взаимного уважения и расположения:

«...Если же примирились вы и выполняете долг свой, воистину, Аллах – всегда Прощающий, Милосердный»

⁵⁸ El-Bahnassawi S. Die Stellung der Frau zwischen Islam und weltlicher Gesetzgebung. München: SKD Bavaria, Verlag + Handel, 1998. S. 176.; Qutub M. Einwände gegen den Islam. München: SKD Bavaria, Verlag + Handel, 1994. S. 101.

⁵⁹ Qutub M. Op. cit. S. 102, 103.

⁶⁰ Al-Qardawi J. Erlaubtes und Verbotenes im Islam. München: SKD Bavaria Verlag + Handel, 1989. S. 177.

(4:129).

«И если расстанутся они (супруги), Аллах сделает их свободными от нужды обилием Своим. И Аллах – всегда Обильнодающим, Мудрый»

(4:130).

В Сунне описывается еще и такая ситуация, когда женщина испытывает неприязнь к мужу, хотя он не дает для этого повода: когда жена Сабита пришла к Пророку и сказала, что не может выносить своего мужа, хотя ничего не имеет против его характера и веры, тот спросил, готова ли она вернуть обратно фруктовый сад, который служил ей махром. Когда она ответила утвердительно, а затем вернула фруктовый сад, Пророк велел Сабиту разойтись с женой⁶¹.

Таким образом, при определенных условиях развод может инициировать жена. Данный хадис демонстрирует, что при разводе, если он инициирован мужем, тот должен выплатить бывшей жене махр – в данном случае, фруктовый сад. Если развод инициирует жена, она, как правило идет на материальные уступки: отказ от махра.

Самый распространенный вариант расторжения брака в мусульманском мире – *талак* – вызывает ироничное отношение в западном обществе. Чтобы развестись, мужчина должен трижды сказать слова *талак радж'и*, при этом можно даже не указывать причину, из-за которой возникло желание развестись.

«Развод двукратен: после него - либо удержать, согласно обычаю, либо отпустить с благодеянием. И не дозволяется вам брать из того, что вы им даровали, ничего. Разве только они оба боятся не выполнить ограничений Аллаха. А если вы боитесь, что они не выполняют ограничений Аллаха, то не будет греха над ними в том, чем она себя выкупит. Таковы границы Аллаха,

⁶¹ Сахих аль-Бухари. Книга развода [электронный ресурс] // URL: <http://hadis.info/saxix-al-buxari-68-kniga-razvoda-xadisy-5251-5350/19234/> [дата обращения: 26.05.2017]

не преступайте же их, а если кто преступает границы Аллаха, те - несправедные» (2:229).

Трижды произнесенные, слова произнеталак радж'и освобождают жену от ее супружеских прав и обязанностей, однако формула не может быть произнесена три раза подряд. Муж не может изгнать жену из дома в период *'идда* – времени между первым и последним произнесением. Чтобы женщина не столкнулась с социальными проблемами, развод недопустим, если она ожидает от мужа ребенка.

В случае, если в период *'идда* супруги возобновляют интимную связь или решают отменить уже сказанную формулу развода, то все ранее произнесенные слова теряют силу (2:231). Брак считается расторгнутым, если за этот период супруги не помирились (2:232).

В Коране (2:235) сказано, что ранее разведенные супруги не могут возобновить брак, пока женщина не выйдет замуж повторно за другого мужчину, а затем не разведется снова, предварительно пожив в браке, или не останется вдовой.

При окончательном расторжении брака женщине полагается получить возмещение (2:247), размер которого не указан и, по всей видимости, зависит от благосостояния супруга.

В современном Египте бракоразводные процессы строго регламентируются и регулируются шариатскими судами на основе исламских юридических и правовых норм.

2.2.3 Проблема полигамии

Проблема многоженства в Исламе является одним из важнейших аспектов гендерного вопроса, неизменным стереотипом западного мира о восточном обществе. На взгляд обывателя, наличие гарема и нескольких жен – обязательный пункт брачно-семейных отношений арабов, привилегия восточных мужчин и дискриминация женщин.

Стоит заметить, что полигамия – позволительный, но не обязательный пункт в жизни араба. В четвертой главе Корана сказано: *«Если боитесь, что не соблюдете справедливости в отношении сирот: то женитесь на тех сиротах женского пола, которые нравятся вам, - на двух, на трёх, на четырёх, а если боитесь, что не можете равно быть правдивыми ко всем им, то, - только на одной, или на той, которой завладели руки ваши; в этом более удобства не уклониться от справедливости⁶²»*.

Данный феномен не является нововведением, привнесённым в жизнь арабского общества Кораном, он имеет исторические закономерности, послужившие толчком для возникновения. Ещё в доисламский период многоженство было распространено в силу неравномерного распределения числа женщин и мужчин в общине. Частые войны уносили многие жизни, оставляя на всем Аравийском полуострове вдов и сирот. Долгом мужчины считается забота о женщине и семье, что, в свою очередь, допускало как повторные, так и множественные браки, являлось способом выживания.

Коран подчеркивает, что изъявив желание повторно жениться, мужчина обязан содержать каждую из жен в одинаковых условиях, что относится и ко времени, проведенному с ними. Нельзя самовольно оказывать предпочтение любимице, обделяя остальных. Пойдя на такой шаг, муж должен осознавать свое финансовое положение и возможность уделить каждой из избранниц равную долю денежного содержания и внимания.

Но возможно ли это? Может ли человек быть одинаково привязан к каждой из своих жен, закрывая глаза на недостатки и достоинства каждой, не делать между ними различий? *«И никогда вы не в состоянии быть справедливыми между женами, хотя бы и хотели этого. Не уклоняйтесь же всем уклонением, чтобы не оставить ее точно висящей. А если вы уладите и*

⁶² Крачковский И.Ю. Указ. соч., 4:3.

будете богобоязненными, то, поистине, Аллах прощающ, милосерд! ⁶³» - сказано в Коране.

Многоженство, с точки зрения многих толкователей Ислама, не является идеалом семьи, моногамия гораздо предпочтительнее.

По мнению египетского ученого Мухаммада Абдо, основателя исламского модернизма, полигамия была разрешена исключительно исходя из требований того времени, в то время как очевидно, что моногамия является идеалом в исламе. Изначальная идея Корана была проигнорирована в силу ситуации конкретного времени, поэтому в отношении полигамии должны быть проведены реформы, в том числе юридические, чтобы скорректировать пагубные порядки, развившиеся со временем. Возвращение к истокам религии, с точки зрения Абдо, явно демонстрирует, что ни рабство, ни полигамия, ни практики развода не принадлежат к основам ислама⁶⁴.

Конечно, реальная ситуация может сильно отличаться от положения вещей, заявленного в источниках, или варьироваться в зависимости от традиционности той или иной страны и слоев населения. Тем не менее, при анализе непосредственно источников – хадисов и Корана - становится видно, что права женщины, отраженные в них, во многом не соответствуют реальным практикам, родившихся, безусловно, уже в традиции, что еще раз подтверждает точку зрения исламского феминизма, настаивающего на обращении именно к первоисточникам как к образцу, а не к ситуациям, возникшим уже с течением времени.

2.2.4 Хиджаб и никаб

Еще одним важным аспектом исследования гендерных проблем в исламе является хиджаб - платок и широкая одежда, скрывающая фигуру, запястья рук и шею женщины. Следует заметить, что вопрос этот с давних

⁶³ Там же, 4:128.

⁶⁴ Abdu, M. Al-a'mal al-kamila lil-Imam Muhammad 'Abdu, 6 vols., ed. Muhammad 'Amara. Beirut: Dar Al-Shuruq, 1993. 2:365.

пор является предметом споров, в том числе и среди мусульманских корановедов. Проблема заключается в том, что как и в случае со многими другими реалиями арабской жизни, в случае с одеванием женщины Коран не приводит четкой формулировки, более того, в посвященном этому вопросу аяте не используется само слово хиджаб.

В Коране и мужчинам, и женщинам указывается быть скромными: существуют два аята, первый из которых относится у мужчинам: «Скажи верующим, пускай они потупляют свои взоры и берегут свои члены; это - чище для них⁶⁵».

Оригинальный текст аята, обращенного к женщинам, (24:31) выглядит следующим образом:

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ۖ وَلَا يَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاؤِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ۖ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنَ زِينَتِهِنَّ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

Основное внимание следует сконцентрировать на следующих словах (в переводах будут выделены):

⁶⁵ Там же, 24:30.

وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ

Г.С. Саблуков переводит аят следующим образом: «Скажи также и верующим женщинам, что бы они потупляли свои взоры; хранили бы себя от половых пожеланий; показывали бы только те из своих нарядов, которые наружу, **накладывали себе на грудь покрывала**; показывали бы наряды свои только своим мужьям, своим отцам, отцам своих мужей, своим сыновьям, сыновьям своих мужей, своим братьям, сыновьям своих братьев, сыновьям сестёр своих, своим женщинам, невольницам, слугам таким, которые не имеют половых побуждений, детям, которые не распознают еще женской наготы; ногами своими не ступали бы они так, чтобы выставлялись закрытые наряды их⁶⁶».

И.Ю. Крачковский переводит текст подобным же образом: «**пусть набрасывают свои покрывала на разрезы на груди⁶⁷**», у М.О. Османова мы находим вариант «**пусть они прикрывают [головными] покрывалами вырез на груди⁶⁸**», у Абу-Аделя – «**пусть набрасывают свои покрывала на разрезы на груди (чтобы скрыть свои волосы, шею и грудь)⁶⁹**».

Среди нескольких русскоязычных переводов только вариант, представленный в 2003 году египетским университетом Аль-Азхар «Тафсир Аль-Коран» - «толкование Корана» - дает ясные рекомендации по данному вопросу: «...им приказано потуплять свои взоры и не смотреть на то, на что Аллах запретил смотреть, и (...) не показывать обольщающую мужчин телесную красоту - места, на которых женщина носит украшения: грудь,

⁶⁶ Коран. Перевод Г.С. Саблукова [электронный ресурс] // URL: <http://falaq.ru/quran/sabl/24> [дата обращения: 18.01.2017]

⁶⁷ Крачковский И.Ю. Указ соч. 24:31.

⁶⁸ Коран. Перевод М.О. Османова [электронный ресурс] // URL: <http://falaq.ru/quran/osma/24> [дата обращения: 18.01.2017]

⁶⁹ Коран. Перевод Абу-Аделя [электронный ресурс] // URL: <http://falaq.ru/quran/adel/24> [дата обращения: 18.01.2017]

шея, плечи, кроме лица и кистей рук...чтобы они прикрывали места, видные в вырезе одежды, как грудь и шея, набрасывая на них свои головные покрывала. Пусть они не показывают своей красоты никому, кроме своих мужей и родственников, за которых им запрещено по шариату выходить замуж (...) или женщин (...) или слуг из мужчин, не испытывающих нужды в женщинах, например, очень старых мужчин-слуг, а также детей, которых не постигло влечение к женщинам. Не делать того, что может привлечь внимание мужчин к скрытым под одеждой украшениям, например, когда бьют ногой об пол, чтобы звук браслетов на ногах, скрытых под одеждой, был слышен⁷⁰».

Следует оговорить, что данный перевод является толкованием священного текста, а потому содержит дополнения, отсутствующие непосредственно в переводческих работах. Таким образом, становится очевидным, что истоки возникновения традиции ношения хиджаба находятся в толкованиях, а не в оригинальном тексте. Поскольку анализ оригинального текста дает понять, что, во-первых, в Коране дается четкое указание прикрывать лишь вырез на груди, во-вторых, делать это с помощью покрывала. Арабское слово «хумур» - множественное число от «химар» переводится на русский как женское покрывало, вуаль⁷¹.

Само же слово «хиджаб» в Коране описывает не платок или вуаль, а завесу, служащую для разделения пространства на зоны: в некоторых случаях это значение используется буквально, например, в аяте 33:53, где говорится о завесе, отделяющей жен Мухаммада от посетителей, а иногда и в переносном значении, например, для отделения божественного от земного (42:51), праведного от грешного (7:46, 41:5), верующих от неверующих (17:45), света от тьмы (38:32).

⁷⁰ Перевод-тафсир Корана "аль-мунтахаб фи тафсир аль-Куран аль-Карим" (Аль-азхар) [электронный ресурс] // URL: <http://falaq.ru/quran/munt/24> [дата обращения: 18.01.2017]

⁷¹ Баранов Х.К. Указ. соч. С. 237.

Многие мусульмане и мусульманки в настоящее время придерживаются релятивистского подхода к практике ношения хиджаба. Они считают, что предписание вести себя скромно должно быть интерпретировано в рамках конкретного общества. То, что считается скромным или, наоборот, вызывающим в одном обществе, может не соотноситься с моральными ценностями и установками в другом. По их мнению, для верующих важно носить одежду, демонстрирующую скромность и сдержанность. Лейла Ахмед утверждает, что покрытие головы не должно быть обязательным в исламе, поскольку эта практика предшествует появлению Корана, появившись в Аравии задолго до Мухаммада через контакты с Сирией и Ираном, где хиджаб был признаком социального статуса. Только женщина, которой не нужно было работать в поле, могла позволить себе находиться в изоляции от общества и покрывать голову⁷². Ахмед также делает предположение, что практика сокрытия завесой изначально существовала только для жен Мухаммада (что и подтверждается указанным ранее аятом 33:53), поскольку при жизни пророк решал все религиозные и гражданские вопросы в примыкающей к его дому мечети. Люди приходили туда в любое время дня и ночи, делегации из других кланов разбивали палатки во дворе в нескольких метрах от места, где жили жены пророка, новоприбывшие в Ясриб часто оставались в мечети до тех пор, пока не находили постоянное жилище.

Ахмед считает, что утвердив для жен изоляцию, пророк создал дистанцию между ними и людьми, постоянно толпящимися у порога⁷³.

Американский ученый иранского происхождения Реза Аслан утверждает, что выражение «дарабат аль-хиджаб» (сокрыться за завесой) выступало как синоним к «стать женой пророка Мухаммада», и что при жизни пророка никто кроме его жен не носил хиджаб. Аслан также делает

⁷² Ahmed L. Op. cit. P.214.

⁷³ Там же.

предположение, что мусульманки стали следовать этой практике, подражая женам пророка, и заявляет, что вплоть до 627 года н.э. в мусульманской общине не существовало традиции покрытия головы⁷⁴.

Таким образом, в Коране явно не утверждается, что женщине необходимо прикрывать голову, и вопрос этот по-прежнему интерпретируется по-разному, в зависимости от убеждений ученого. С точки зрения исламского феминизма, ориентироваться в данном вопросе нужно непосредственно на первоисточник, а не на возникшие с течением времени традиции и интерпретации. Следовательно, носить хиджаб не обязательно, куда важнее скромно одеваться и вести себя.

Существует еще одна разновидность вуали, широко применяемая в Арабском мире в наиболее консервативных странах – никаб. Никаб – мусульманский женский головной убор, закрывающий лицо, с узкой прорезью для глаз. Обычно изготавливается из черной ткани.

Истоки традиции ношения никаба не относятся к предписаниям ислама. По шариату, обязательным является ношение хиджаба, никаб же является допустимым атрибутом. Как упомянуто выше, отсутствие в Коране и сунне ясных указаний относительно женской одежды послужило причиной возникновения разногласий среди ученых и богословов. Общепризнанным мнением является то, что мусульманке допустимо открывать лицо и кисти рук. Все четыре суннитских мазхаба⁷⁵ поддерживают эту точку зрения.

Ни в одном из источников не упоминается сокрытие лица при любых условиях, включая совершение молитвы, когда требуется покрыть голову.

Ношение закрытой одежды в странах, где мусульмане составляют меньшинство, приводит к негативным последствиям. В 2011 году Франция

⁷⁴ Aslan, R. No God but God: The Origins, Evolution, and Future of Islam. New York: Random House, 2005. P. 207.

⁷⁵ Школы шариатского права в исламе.

стала первой страной, где ввели запрет на ношение хиджаба и паранджи в общественных местах по инициативе экс-президента Николя Саркази. Неоднократно подчеркивалось, что принятие закона не обосновано реальной ситуацией и только обостряет противоречия между государством и мусульманской общиной ⁷⁶.

В Бельгии произошел инцидент между чиновником и катарской принцессой. Девушка спросила у Жан-Мари Пира, главы службы протокола Брюсселя, как проехать к площади Гран-Плас. В ответ на просьбу бельгиец ответил, что не станет разговаривать с людьми, чьих лиц не видит, «намекая, что в Бельгии запрещено закрывать лицо ⁷⁷», а затем и вовсе сорвал с нее головной убор. Девушка была оштрафована за ношение никаба в общественном месте в соответствии с законом от 2011 года.

Очевидно, что такая нетерпимость по отношению к представителям иной культуры недопустима. Никаб – способ выразить свою принадлежность к религии ислама и приблизиться к «правильному пути», истокам. До тех пор, пока сокрытие лица является личным выбором девушки, а не навязывается ей мужем или отцом как единственно правильный образ жизни, несправедливо лишать ее права жить в гармонии со своей верой.

Многие мусульманки, в том числе живущие за пределами арабского мира, подтверждают, что ношение хиджаба и никаба не представляет для них сложности, а наоборот, помогает в ежедневном быту, упрощает выход в свет⁷⁸. Мы видим тенденцию, которая прослеживается среди многих мусульманок, переехавших в страны Западной Европы, к демонстративному

⁷⁶ ЕСПЧ: запрет на ношение хиджаба во Франции не нарушил конвенцию по правам человека [электронный ресурс] // URL: <http://tass.ru/obschestvo/1290575> [дата обращения: 10.04.2017]

⁷⁷ Бельгийский чиновник сорвал с катарской принцессы никаб [электронный ресурс] // URL: <http://lenta.ru/news/2014/08/20/belgiumfaces> [дата обращения: 17.04.2017]

⁷⁸ For me, niqab is a feminist statement [электронный ресурс] // URL: <https://medium.com/aj-story-behind-the-story/for-me-niqab-is-a-feminist-statement-13ca2fc2fe9a> [дата обращения: 24.05.2017]

проявлению элементов родной культуры и традиций. Нежелание ассимилироваться и интегрироваться в новое сообщество выражается в итоге эксплицитно, через яркое выражение культурной идентичности.

2.3. Выводы к главе 2

На основе изложенного материала были сделаны следующие выводы:

1. Источниками современного феминистского дискурса являются Коран – Священная Книга мусульман, сунна Пророка – поучительные рассказы из жизни Мухаммеда, переданные его женами, сподвижниками и учениками, тафсиры – толкования священного текста, создающиеся на протяжении долгих веков и до настоящего времени, и нормы шариата – основанный на Коране и сунне комплекс юридических норм, соблюдение которых означает ведение праведной жизни.

2. Предметом наиболее широкого обсуждения и критики со стороны феминизма являются четыре положения: о вышестоящем положении мужчин и дозволенности физического наказания для женщин, об инициировании исключительно мужчинами развода, о практике полигамии и о ношении хиджаба и никаба.

3. Все вышеуказанные положения проявляются в той или иной степени в культуре любой мусульманской страны, отражают базовые гендерные проблемы, характерные для этой религии, и возникшие при взаимодействии ислама с категориями времени и традиции.

4. Критика со стороны феминизма носит различный характер: в случае с положением о гендерном неравенстве и покрытии головы предлагается иное прочтение и новаторская трактовка, в отношении процедуры развода проявляется только негативная реакция, не несущая в себе отсылку к источникам для изменения ситуации, в дискуссиях о практике полигамии приводится тезис о продиктованных временем мерах, ошибочно закрепившихся в традиции.

Глава 3. Освещение гендерных проблем в современном Египте.

3.1. Особенности колониального дискурса стран Ближнего Востока и положение Египта в этом дискурсе

В начале XIX века общество на Ближнем Востоке подверглось существенной социальной трансформации. Военное и экономическое вторжение западных стран и общая скованность внутри глобальной экономики, появление «современных» государств в регионе и господство на большей части территорий европейских колониальных держав в конце XIX-начале XX века сформировали основные экономические и политические параметры трансформации.

В первые десятилетия XIX века некоторые женщины, особенно сельскохозяйственные работницы и представительницы низшего класса в таких странах, как Египет и Сирия, безусловно страдали в результате сдвига экономических и политических схем. В целом эффекты от политического и культурного влияния Европы были для женщин трудны и, в отдельных случаях, определенно негативны. Тем не менее, ключевые изменения, вызванные европейским вторжением, носили позитивный характер, поскольку социальные институты и механизмы контроля над женщинами и их изоляции от основных сфер общественной деятельности постепенно ликвидировались. К тому моменту общество уже совместило в себе худшие черты женоненавистничества, присущего Ближнему Востоку и Средиземноморью, и интерпретации ислама в наиболее негативном по отношению к женщинам виде, так что женщинам не было причины сожалеть о происходивших изменениях⁷⁹.

Эти изменения, исходящие из изменений экономических и политических, а также последовавшее за ними культурное и идеологическое развитие повлияли на жизнь и мужчин, и женщин. Одно обстоятельство, однако, было особенно важным для женщин: появление самих женщин как

⁷⁹ Ahmed L. Op. cit. P. 128.

предмета для национальной дискуссии. Впервые после учреждения ислама как господствующей в регионе религии отношение к женщинам в исламских традициях и законах стало открыто обсуждаться в странах Ближнего Востока, включая вопросы о праве на многоженство, легкости процедуры развода для мужчины и изолированности женщин в обществе. С самого начала вопрос о положении женщины был переплетен с другими проблемами, критически важными для ближневосточного общества, такими как национализм, необходимость национального прогресса и реформ в области политики, культуры и общества – традиционно важными для колониальных стран вопросами. Обсуждение положения женщин и возможных реформ велось с позиции успеха европейских обществ и необходимости их нагнать. Новый дискурс скорее наслои́лся на классические религиозные гендерные формулировки, чем вытеснил их, привлекая при этом вопросы культурных изменений и национального развития. К концу XIX века этот дискурс стал доминирующим, а все формирующие его проблемы были неразрывно связаны.

Проблемы женщин не обязательно завязаны на проблемах культуры как таковой, что доказано историей феминизма на Западе. Западное наследие андроцентризма и мизогинии, пусть и отличное по характеру от восточного, ничем его, по сути, не лучше. Стоит только обратиться к массовым преследованиям женщин времен Охоты на ведьм в Европе, чтобы понять, что историческое наследие не всегда окрашено положительно. Тем не менее, западные феминистки никогда не носили в планах забыть об этой части истории и принять элементы другой культуры, чтобы решить женский вопрос. Наоборот, они критично и конструктивно подошли к вопросу собственного исторического и культурного наследия, чтобы применить полученные выводы для современной повестки дня. Принятие норм одной культуры как лекарство от мизогинии в другой не только абсурдно, но и невозможно. Сложность культурной адаптации настолько сильна, что даже люди, умышленно бегущие от своей культуры, продолжают воссоздавать ее

проявления в своей жизни в дальнейшем. В любом случае, сложно представить осуществление замены одной культуры на другую в рамках целого общества, а то и нескольких обществ.

Однако в дебатах о женщинах в мире ислама часто встречается точка зрения, предлагающая улучшить положение женщины с помощью отказа от «врожденных» и «неисправимых» мизогинических практик, присущих данной культуре, в пользу убеждений и традиций культуры европейской. Что примечательно, отказ от собственной культуры присутствует исключительно в дискурсах колонизированных в прошлом стран, и никогда не встречается в культурном контексте стран-колонизаторов.

Западное экономическое вмешательство и его доминирование на Ближнем Востоке и в Африке в XIX веке вызвали ответную реакцию со стороны ближневосточных и африканских стран. Экономические и социальные изменения в мусульманских странах Ближнего Востока представляют столь же сложную многоуровневую картину, как и появление и развитие дебатов о положении женщин.

Египет был не только важнейшим центром изменений, происходивших во всем Арабском мире в течение XIX-XX веков, но и своеобразным отражением развития региона. Возникшие здесь дебаты о практике ношения хиджаба разожгли дискуссии внутри египетского общества, отмечая начало нового дискурса. В течение XX века проблема хиджаба постоянно возникала, видоизменяясь, в том или ином арабском государстве, наполняя дебаты другими вопросами: культуры и нации, западных ценностей и местных – вопросами, что впервые возникли именно в Египте конца XIX века. В дискурс о женщине и хиджабе вплетена и другая история – история колониального доминирования и борьбы против него, тесно связанная с классовым делением, и затронувшая так или иначе все страны Ближнего Востока.

3.2. Современное состояние Египта в контексте гендерного равенства.

3.2.1. Арабская Республика Египет после прихода к власти Абдель-Фаттаха Халила Ас-Сиси

Нынешний президент Египта вступил в должность 8 июня 2014 года после военного переворота 2013 года, результатом которого стало свержение предыдущего президента – Мухаммада Мурси и политической группировки Братьев-мусульман. По итогам выборов Ас-Сиси набрал более 96% голосов избирателей.

Ас-Сиси не был избран благодаря многообещающей программе. Не был он и харизматичным лидером, вдохновляющим общественность. Не отличающийся особым красноречием, он все же обладал искренностью и уверенностью военного. Главной заслугой его было то, что он сверг Мурси⁸⁰.

В 2014 году была составлена новая конституция Египта⁸¹, которая содержит положения в защиту гендерного равенства и представительства женщин в общественной и политической сферах. Выявление и анализ этих положений позволит в дальнейшем провести сравнительное исследование между теорией и тем, как она применяется на практике в развитии государства и внутренней политике президента.

Равным правам и возможностям в той или иной мере посвящено 7 статей новой конституции: статьи № 9, 11, 18,19, 51, 53, 87. Согласно документу, всем гражданам предоставляются равные возможности и отрицается дискриминация (статья №9), что в дальнейшем подкрепляется положениями о свободе вероисповедания, мысли, передвижения и научных исследований.

⁸⁰ Egyptians uncertain about future under President Sisi [электронный ресурс] // URL: <http://www.bbc.com/news/world-middle-east-28126198> [дата обращения: 20.05.2017]

⁸¹ Constitution of Egypt [электронный ресурс] // URL: https://www.constituteproject.org/constitution/Egypt_2014?lang=en [дата обращения: 22.05.17]

Отличительной чертой новой конституции является то, что семья понимается как база общества и основывается при этом на религии, патриотизме и морали. О какой именно религии идет речь – не сказано, но в дальнейшем оговаривается, что право на исповедование любой религии и основание мест поклонения является абсолютным (статья №64).

Месту женщин в обществе посвящена статья №11: в ней оговаривается, что государство фиксирует гендерное равенство в вопросах гражданских, политических, экономических, социальных и культурных прав. Представительство женщин в парламенте обеспечивается государством наравне с правом занимать общественные и управленческие должности и быть назначенными в юридические организации без какой-либо дискриминации. Акцент ставится на защите женщин от любых форм насилия, что в контексте государства, пережившего за последние десять лет революцию и переворот, особенно ценно. Государство обеспечивает расширение возможностей не только по исполнению долга перед семьей, но и на рабочем месте, что, безусловно, является прогрессивным шагом на фоне патриархальных традиций, которые причудливо переплелись с исламскими нормами во многих странах. Закрепление такого положения на конституционном уровне – серьезный и ответственный шаг на пути достижения гендерного равенства. Благодаря этому женщина перестает восприниматься исключительно как хранительница домашнего очага. Напротив, она наделена правами и обязанностями не только внутри семьи, но и на рабочем месте, что зафиксировано официально.

Все граждане Египта имеют равные права на здравоохранение (статья №18) и образование (статья №19). Целью образования является, помимо прочего, установление толерантности и избавление от дискриминации. Образование обязательно для всех граждан вплоть до окончания средней ступени. В течение всего XIX века египтяне, и в особенности египтянки, боролись за право получать образование и впоследствии занимать

государственные должности. Новая конституция вверяет им это право в обязанность.

В статье №53 особенно подчеркивается равенство всех граждан перед законом и отрицается дискриминация на основе вероисповедания, пола, происхождения, расы, цвета, языка, инвалидности, социального класса и любых других причин. Это положение особенно важно с точки зрения феминизма третьей волны и теории интерсекциональности.

Для всех граждан участие в общественной жизни является национальным долгом (статья №87). Все имеют право голосовать, участвовать в выборах и выражать свое мнение на референдумах: как мужчины, так и женщины. В теории женщина имеет право стать президентом Египта.

Последней важной деталью конституции является статья №60, посвященная неприкосновенности человеческого тела. Страны Африки и Арабского полуострова имеют долгую, тянущуюся с доисламских времен традицию женского обрезания. В 2012 году Генеральная Ассамблея ООН выпустила резолюцию⁸², запрещающую эту практику, являющуюся нарушением прав человека, во всем мире. Женское обрезание не имеет никаких медицинских оснований, и является исключительно данью традиции, знаменующая готовность девушки вступить в брак. В Коране нет никаких положений, фиксирующих необходимость этой процедуры. В новой конституции Египта подчеркивается, что любое насилие, осквернение или увечье карается законом. Таким образом, этой варварской практике на конституционном уровне положен конец.

⁸² Ending Female Genital Mutilation [PDF-файл] // URL: http://www.un.org/womenwatch/daw/csw/csw52/AC_resolutions/Final%20L2%20ending%20female%20genital%20mutilation%20-%20advance%20unedited.pdf [дата обращения: 14.03.2017]

3.2.2. Анализ отчета Global Gender Gap Report за 2016 год

Рассмотрев положения новой конституции Египта и определив основные задачи, которые ставит президент Ас-Сиси во внутренней политике государства, нужно перейти к новейшим статистическим данным. Согласно данным отчета Global Gender Gap Report за 2016 год, представленным Всемирным экономическим форумом, Египет занимает 132 место среди 144 стран, участвующих в оценке⁸³.

При работе с отчетом необходимо учитывать три базовых концепта, лежащих в его основе и помогающих понять, каким образом обрабатывались данные.

Во-первых, оценка проводилась для измерения гендерно-обусловленной разницы в доступе к ресурсам и возможностям по странам. Количество доступных ресурсов и возможностей не играло определяющую роль, чтобы, таким образом, оценивать страны не по их уровню развития, а именно по разнице в доступе к тому, что имеется. К примеру, в развитых странах возможность предоставить образование и здравоохранение всем членам общества довольно высока, но это может не отражаться на гендерно-обусловленной разнице, существующей даже на столь высоком уровне. Таким образом, странам присуждаются очки за наименьшую разницу в доступе к ресурсам, независимо от общего числа ресурсов. Это первый базовый концепт рейтинга.

Во-вторых, индекс оценивает страны на основании результатов, а не вложений и средств. Целью является краткая характеристика положения мужчин и женщин с учетом основных результативных индикаторов, относящихся к базовым правам: здравоохранению, образованию, экономическому участию и политическим правам и возможностям. Индикаторы, относящиеся к политике конкретной страны, культуре и

⁸³ Global Gender Gap Report [электронный ресурс] // URL: <http://reports.weforum.org/global-gender-gap-report-2016/economies/#economy=EGY> [дата обращения: 03.05.17]

обычаям – входные индикаторы – в индекс не включались, но обсуждались отдельно по каждой стране. К примеру, в индекс включены индикаторы сравнения представленности мужчин и женщин в сфере высококвалифицированных рабочих мест (законодательство, менеджмент), но отсутствуют данные о длине отпуска по уходу за ребенком (индикатор политики конкретной страны). Подход, обусловленный этим концептом, дает наиболее объективные оценки.

В-третьих, страны оцениваются по степени приближения к гендерному равенству, но не правам и возможностям женщин. Цель исследования – показать, уменьшилась ли разница между мужчинами и женщинами в выбранных индикаторах в течение времени, а не продемонстрировать успехи женщин в «битве полов». Таким образом, поощряются страны, где результат среди женщин достиг равенства показателю среди мужчин, превышение этого показателя не оценивается дополнительно: страны, где уровень включенности девочек в систему среднего образования превышает уровень мальчиков оцениваются одинаково с теми странами, где уровень одинаковый.

Разница между мужчинами и женщинами оценивается на основании четырех субиндексов: участие и возможности в сфере экономики, достижения в сфере образования, здоровье и продолжительность жизни, политические права и возможности.

Согласно этим субиндексам Египет занимает 132 место в списке из 144 стран и закрывает десятку лучших по показателям стран Ближнего Востока и Северной Африки с показателем 0,614 по шкале, где гендерное неравенство оценивается в 0,00 баллов, а равенство – в 1,00 балл.

В индексах здравоохранения и образования Египет демонстрирует результат, близкий к средним показателям: 0,971 при среднем 0,957 и 0,952 при среднем 0,955 соответственно.

Для удобства данные по всем показателям помещены в таблицу:

	Место в рейтинге (из 144/115): 2016/2006	Балл: 2016/2006	Средний балл (2016)	Соотношение м/ж (2016)
Участие и возможности в сфере экономики	132/109	0,444/0,416	0,586	0,44
Достижения в сфере образования	112/90	0,952/0,903	0,955	0,95
Здоровье и продолжительность жизни	95/66	0,971/0,974	0,957	0,97
Политические права и возможности	115/111	0,087/0,022	0,233	0,09

Таблица наглядно демонстрирует, что в десятилетний период с 2006 по 2016 год Египет улучшил результат по всем показателям, кроме здравоохранения, продвинувшись в рейтинге, что особенно отразилось в сфере образования и экономики. Самым слабым и медленно развивающимся показателем является индекс политических прав и возможностей, где хоть и присутствуют положительные изменения, но измеряются они по-прежнему в сотых долях.

Согласно данным индекса, наименьший интервал для достижения гендерного равенства лежит в сферах образования и здравоохранения, затем следует экономический субиндекс, и на самом последнем месте находится субиндекс политических прав и возможностей.

3.3. Внутренняя политика Арабской Республики Египет и ключевые события, направленные на достижение гендерного равенства, при правлении Абдель-Фаттаха Ас-Сиси

3.3.1. Политика в отношении сексуальных домогательств и насилия

Во время волны протестов на площади Тахрир, начавшихся в 2011 году, было документально зафиксировано колоссальное число случаев насилия над женщинами. Сложно судить о реальном количестве этих случаев, поскольку не существует официальной точной статистики, предоставленной государством. Если власти и выдавали какую-то информацию, она не была подкреплена такими факторами, как регион, возраст и степень отношений между насильником и жертвой. В опросе, выпущенном в 2013 году структурой ООН-женщины, более 99% женщин и девушек Египта признались, что испытывали в той или иной мере сексуальные домогательства⁸⁴. Насилие не закончилось после революции и государственного переворота, что предоставило новому президенту возможность наконец начать действия в этой области.

Список государственных мероприятий в связи с этой темой ничтожно мал: закреплённость прав женщин в конституции, криминализация сексуальных домогательств и номинальное желание работать с международными правозащитными организациями и неправительственными организациями в самом Египте. Последние, в свою очередь, предлагают действовать, но сами признают, что тяжело создать в стране феминистский дискурс, когда на повестке дня стоит экономическое развитие страны. «После революции у всех на уме серьезные общественные вопросы. До женщин

⁸⁴ “Circles of Hell”: Domestic, Public and State Violence against Women [электронный ресурс] // URL: <https://www.amnestyusa.org/reports/circles-of-hell-domestic-public-and-state-violence-against-women-in-egypt/> [дата обращения: 20.05.2017]

никому нет дела» - говорит Мозн Хассан, феминистка и известный деятель в области защиты прав человека⁸⁵.

Одной из немногих неправительственных организаций, поднимающих вопросы сексуального домогательства и насилия в современном Египте, является HarrasMap, занимающаяся просветительской работой и создавшая онлайн-карту с возможностью анонимно опубликовать историю о домогательстве или насилии – испытанном лично или увиденном. Деятельность организации направлена на поощрение свидетелей и других организаций публично говорить о проблеме домогательств, чтобы этот дискурс не игнорировался обществом. HarrasMap сотрудничает с университетами в Каире и Бени-Суэйф для борьбы с домогательствами в университетской среде, а также с компанией Uber. В 2016 году организацией было запущено кукольное представление в Бени-Суэйф, позволяющее осветить серьезную повестку в неформальном ключе.

Насилие включает в себя не только публичные проявления: домогательства на улице и в транспорте, насилие со стороны полиции во время демонстраций, но и не менее важную для Египта проблему: домашнее насилие – физическое, психологическое и сексуальное. Статьи на эту тему ежегодно печатаются в египетских газетах⁸⁶, проблема домашнего насилия обсуждается на международном уровне⁸⁷, однако со стороны государства не предпринимается никаких попыток решить ее на законодательном уровне.

⁸⁵ O'Regan K. Egypt's Embattled Feminism [электронный ресурс] // URL: <http://www.middleeasteye.net/essays/egypts-embattled-feminism-2085551274> [дата обращения: 20.05.17]

⁸⁶ Domestic Violence: a Woman's Permanent Scar [электронный ресурс] // URL: <http://www.dailynewsegypt.com/2012/09/24/domestic-violence-a-womans-permanent-scar/> [дата обращения: 20.05.17], 30 Percent of Egyptian Married Women Suffer from Spousal Violence [электронный ресурс] // URL: <https://egyptianstreets.com/2015/11/27/30-percent-of-egyptian-married-women-suffer-from-domestic-violence/> [дата обращения: 20.05.17]

⁸⁷ "Circles of Hell". Op. cit.

Последние официальные данные от DHS, американской программы исследований в области здравоохранения и демографии, были выпущены в 2014 году. На тот момент было установлено, что 30% замужних женщин в Египте подверглись домашнему насилию в одном из его проявлений. Была также отмечена тенденция, что молодые женщины становятся жертвами насилия чаще, чем пожилые⁸⁸.

Несмотря на то, что Ас-Сиси стал первым президентом в истории страны, публично признавшим проблему сексуального насилия, посетив одну из пострадавших во время его инаугурации женщин для принесения извинений, никаких реальных мер в Египте все же не предпринимается в отношении именно домашнего насилия. Президент дал понять, что правительство признает наличие проблемы. При этом в обязанности государственных лиц должны входить не только извинения, но и привлечение к ответственности тех, кто является источником этой проблемы, а также разработка и применение стратегии по борьбе с ней и ее уничтожению, что в реальности пока не наблюдается. Единственным действием президента Ас-Сиси в этой сфере стала криминализация в 2014 году сексуальных домогательств, впервые в истории страны, хотя единичные действия не приносят такого же результата, как многоплановая стратегия по борьбе с причиной проблемы – зафиксированным в традиции и сознании населения доминирующим положением мужчин. До тех пор, пока демократии нет внутри семьи, ее не будет и в самом государстве, а для построения демократии в семье должны предприниматься действия по криминализации домашнего насилия.

3.3.2. Меры, предпринятые для борьбы с женским обрезанием

Женское обрезание, как уже отмечалось ранее, это практика, применявшаяся в странах Африки и Аравийского полуострова еще в доисламские времена, и подразумевающая полное или частичное удаление

⁸⁸ Egypt. Demographic and Health Survey 2014 [PDF-файл] // URL: <http://dhsprogram.com/pubs/pdf/FR302/FR302.pdf> [дата обращения: 14.05.2017]

наружных половых органов у женщин. Стоит еще раз обратить внимание, что женское обрезание – это исключительно *дань традиции*, представляющая крайнюю форму дискриминации женщин, и мотивируемая убеждениями о приемлемом сексуальном поведении. Во многих сообществах женское обрезание проводится с целью уменьшить либидо и помочь девушке воздержаться от внебрачных половых контактов. Часто оно также основывается на представлениях о феминности и скромности, включающих в себя идею, что девочка становится чище после удаления частей тела, которые считаются нечистыми, маскулинными⁸⁹. Более того, такая практика, в отличие от мужского обрезания, несет серьезные последствия для физического и психического здоровья девочки, впоследствии неспособной родить ребенка традиционным методом⁹⁰. Проводимая в нестерильных условиях, операция угрожает женскому здоровью множеством инфекций и последующих заболеваний.

В 2008 году в Египте эта практика была официально запрещена, и нынешнее правительство предпринимает в этой сфере значительно больше усилий, чем в отношении публичного и домашнего насилия. Статистика UNICEF показывает, что за тридцатилетний период с 1985 по 2005 год число женщин, прошедших через обрезание упало с 97% до 70%⁹¹.

В 2016 году в закон о запрете женского обрезания были внесены поправки, увеличивающие срок наказания для проводящих операцию со срока от трех месяцев до трех лет до 5-7 лет тюремного заключения. Кроме того, проведение операции внесли в разряд тяжких уголовных преступлений.

⁸⁹ Female Genital Mutilation. World Health Organization Fact Sheet [электронный ресурс] // URL: <http://www.who.int/mediacentre/factsheets/fs241/en/> [дата обращения: 21.05.2017]

⁹⁰ UNPF. Female Genital Mutilation Frequently Asked Questions [электронный ресурс] // URL: <http://www.unfpa.org/resources/female-genital-mutilation-fgm-frequently-asked-questions#> [дата обращения: 21.05.2017]

⁹¹ UNICEF's Data Work on FGM/C [PDF-файл] // URL: https://www.unicef.org/media/files/FGMC_2016_brochure_final_UNICEF_SPREAD.pdf [дата обращения: 21.05.2017]

Наказание для сопровождающих девочку во время операции теперь составляет 3 года тюремного заключения вместо одного⁹².

3.3.3. Участие женщин в политической жизни Арабской Республики

Египет

Участие женщин в политической жизни страны, согласно уже проанализированным данным, является самым слабым из показателей в сфере достижения гендерного равенства. В последнем созыве парламента из 596 человек женщины занимают 89 мест, 75 из которых были избраны, а 14 – назначены лично президентом. Попытки женщин-депутатов создать проект по внутреннему регулированию парламента, включающие статью о должном представительстве женщин в формировании подкомитетов, были остановлены парламентом и признаны антиконституционными. На данный момент ни в одном из органов власти Египта нет квоты для женщин.

В кабинете министров всего три министра-женщины: Набиля Макрам – министр по вопросам иммиграции и экспатриантов, Сахар Наср – министр по вопросам инвестиций и международного сотрудничества, Гада Вали – министр социальной солидарности⁹³. Они составляют всего 9% от общего числа министров.

2017 год стал поворотным в истории Египта, поскольку впервые в истории страны женщина была назначена губернатором мухафазы. Надия Абдо, занимавшая до того пост вице-губернатора и курировавшая вопросы сферы обслуживания Бухейры, в феврале вступила в новую должность⁹⁴. Безусловно, это событие несет для страны большие перспективы,

⁹² Annual Report 2016. Egyptian Women's Status by Egyptian Center for Women Rights [PDF-файл] // URL: <https://drive.google.com/file/d/0BwsERZCDkJWYN3ZXWDhjZUx6bUk/view?ts=58ce7f71> [дата обращения: 17.05.2017]

⁹³ The Cabinet Line-up [электронный ресурс] // URL: <http://www.cabinet.gov.eg/English/Cabinet/TheCabinetLineup/Pages/TheCabinetLineup.aspx> [дата обращения: 21.05.17]

⁹⁴ Впервые в истории Египта губернатором провинции стала женщина [электронный ресурс] // URL: <http://tass.ru/mezhdunarodnaya-panorama/4028744> [дата обращения: 21.05.2017]

демонстрируя, что женщина может наравне с мужчинами занимать государственную должность и с успехом руководить мухафазой. События такого масштаба – шаг на пути изменения общественного мнения, наглядно демонстрирующий, что управление государством – задача, подвластная не только «сильному» полу, и стереотипы о маскулинности и феминности не должны препятствовать развитию страны.

3.3.4. Женские организации, их инициативы и кампании по борьбе с гендерным неравенством

В настоящее время в Египте существует немало как государственных, так и неправительственных организаций, действия которых направлены на достижение гендерного равенства и помощь женщинам, оказавшимся в трудной ситуации. Среди них, например, Центр юридической помощи⁹⁵, Национальный совет по правам женщин⁹⁶, Союз арабских женщин, Египетский союз феминисток, Египетский центр по правам женщин.

Особого внимания заслуживают кампании, проводимые Национальным советом по правам женщин - организацией, созданной указом президента, все действия которой направлены на поддержку женщин в исследовании собственных прав и установлении гендерного равенства. В 2016 году Национальный совет совместно с ООН провел кампанию «Та марбута»⁹⁷ с целью распространить среди населения идею о важности участия женщин в экономической, политической и общественной деятельности. С началом месяца Рамадан в рамках кампании по телевидению транслировались ролики, помогающие осведомить общество о роли в нем женщины вне зависимости от гендерной дискриминации. В

⁹⁵ Center for Egyptian Women's Legal Assistance [электронный ресурс] // URL: <http://www.cewla.org/> [дата обращения: 12.11.2016]

⁹⁶ The National Council for Women [электронный ресурс] // URL: <http://ncw.gov.eg/en/> [дата обращения: 21.05.2017]

⁹⁷ Taa Marbouta Campaign [электронный ресурс] // URL: <http://ncw.gov.eg/en/taa-marbouta-campaign/> [дата обращения: 22.05.2017]

одном из роликов показана женщина-водитель такси (для Египта крайне нетрадиционная ситуация), сталкивающаяся с дискриминацией каждый раз, когда в такси садится мужчина. Безусловным преимуществом этой кампании является тот факт, что заложенная в ней идея стала доступна не только заинтересованным в борьбе за права женщин, но и широким слоям населения. Недостатком является то, что рекламные ролики показывались только на одном канале в течение ограниченного времени (месяц Рамадан).

Помимо кампании «Та марбута» Национальный совет реализовал в 2016 году несколько коротких (в среднем по две недели) проектов, среди которых 16-дневная кампания «Насилие против женщин» (25 ноября – 10 декабря 2016), в ходе которой было установлено сотрудничество с университетами и школами, семьями из разных провинций и организациями для большей общественной осведомленности о проблеме насилия а также 17-дневная кампания «Женщины сельской местности (1 – 17 октября 2016), адресующая одновременно проблемы экологической осведомленности и расширения экономических возможностей женщин.

Неправительственная организация «Египетский центр по правам женщин» регулярно организует круглые столы и семинары, проводит кампании по борьбе с гендерным насилием и предлагает поправки к существующим законам в отношении положения женщин, родительских прав и насилия. Одной из инициатив организации является 16-дневная кампания по борьбе с насилием против женщин «Осознавай и говори громче», реализованная в ноябре-декабре 2016 года в 20 мухафазах в форме семинаров и мастер-классов. По результатам кампании в университетах начали открывать подразделения, ответственные за противодействие сексуальным домогательствам и насилию⁹⁸. В рамках большего проекта «Женские голоса» (совместно с ООН-женщины) была запущена радио-передача «Она и ее сестры» на радио «Саут аль-араб». Ежедневные выпуски в течение месяца

⁹⁸ Be Aware & Speak Up : ECWR Launches a Campaign to Combat Violence Against Women [электронный ресурс] // URL: <http://ecwronline.org/?p=7323> [дата обращения: 22.05.2017]

Рамадан освещали женские проблемы простым и неформальным языком. Первый выпуск был посвящен вопросу домашних обязанностей и необходимости разделения труда между всеми членами семьи в современной жизни. Преимуществом такого формата является освещение максимального числа проблем за короткий промежуток времени: от участия женщин в экономической жизни до женских прав в исламе. В программе используются хадисы пророка Мухаммада, что делает ее доступной и понятной широким массам. Недостатком является длина выпуска: в среднем 5 минут в день.

3.3 Выводы к главе 3

На основании изложенного материала были сделаны следующие выводы:

1. Египет в Арабском мире исторически занимает особое положение: с начала XIX века он был важнейшим центром изменений в регионе. Дебаты, начинавшиеся в Египте, переходили, видоизменяясь, в другие мусульманские страны. Дискурс о месте и правах женщины в обществе впервые появился именно в Египте.

2. Современное состояние Египта и избранный президентом политический курс имеют историческую подоплеку: менее, чем за последние 10 лет в стране произошли революция и государственный переворот, в ходе которых власть сменялась трижды. Действующий президент Абдель-Фаттах Ас-Сиси в 2014 году поддержал новую конституцию, официально закрепляющую гендерное равенство на всех уровнях. Согласно этой конституции, равные права предоставляются всем гражданам в области политики, здравоохранения, образования и экономики, запрещается дискриминация по любому признаку.

4. Отчет Всемирного экономического форума за 2016 год показывает в целом положительные тенденции в сторону уменьшения гендерного неравенства в сферах образования, экономики и политического участия. Последний показатель является самым слабо развитым и наиболее гендерно-

ориентированным. Участие женщин в политике должно получить особое внимание и поддержку со стороны государства. Показатели в области здравоохранения незначительно ухудшились по сравнению с 2006 годом.

5. Сексуальные домогательства и любые формы насилия являются доминирующей темой в гендерном дискурсе современного Египта. Несмотря на ряд мер, предпринятых президентом для борьбы с этой проблемой, государству по-прежнему не хватает грамотно построенной и связанной политической стратегии в этой области. Одним из шагов по борьбе с насилием против женщин должна стать криминализация домашнего насилия.

6. Значительно больше внимания со стороны государства получила проблема женского обрезания, запрещенного на международном уровне. Отмечается тенденция к значительному уменьшению числа жертв этой практики, наказание за ее исполнение ужесточилось при правлении Ас-Сиси. Однако предпринятых правительством и президентом мер по-прежнему недостаточно, поскольку эта проблема исходит из недостаточной сексуальной грамотности населения. Необходимы меры по сексуальному воспитанию, особенно в провинции.

7. В настоящее время в стране действует несколько десятков женских организаций различной направленности, осуществляющих различные проекты и кампании в поддержку женщин и их прав. Несомненным плюсом их работы является адресованность широким слоям населения, зачастую неформальный язык, на котором осуществляется общественное просвещение. Однако тот факт, что кампании не ведутся круглогодично и все проекты имеют небольшую длительность пока не позволяет сказать, что усилия этих организаций реализуются в полной мере. В случае с теми слоями населения, где патриархальное и религиозное сознание доминируют, работа должна вестись непрерывно.

Заключение

XXI век – эпоха глобализации и информационной открытости, где благодаря сети Интернет произошло формальное уничтожение государственных границ. В свете всеобщей информационной доступности, а также участвовавших контактов между Востоком и Западом возросло внимание к гендерным проблемам и роли женщин в обществе. В последнее время в Арабском мире усилилась активизация феминистских движений, что вызвано обменом идеями во всем мире и участием арабских женщин в конструировании нового феминистического дискурса. Актуальность этих событий, происходящих на наших глазах, и вызвала интерес к их исследованию.

В данном исследовании гендерная теория и проблемы феминизма были не только изучены в общеполитическом, историческом и философском аспектах, но и проанализированы «в действии» - на примере внутренней политики и процессов, происходящих в Арабской Республике Египет. Выбор этого государства для исследования не был случайным: с начала XIX века дискурсы, возникающие в Египте, и идущие за ними действия переходят впоследствии и в другие страны Арабского мира, задают тенденции к изменениям во всем регионе.

В работе были исследованы труды значимых активистов исламского феминизма (Лейлы Ахмед, Асма Барлас, Марго Бадран, Науаль аль-Садави), а также действия нынешнего президента и правительства, направленные на достижение в стране гендерного равенства. Также были проанализированы повестки дня и проекты многочисленных женских организаций Египта, позволяющие выявить наиболее актуальные проблемы, с которыми сталкивается общество в настоящее время.

Анализ их сочинений и деятельности доказал, что в современном мусульманском мире происходят серьезные изменения, а традиционный взгляд на положение женщины в семье и обществе постепенно уходит в

прошлое. Мы отметили активное вовлечение женщин в общественно-политическую жизнь Египта.

Несмотря на недостаточное количество конкретно восточных источников и медиа-ресурсов, в которых бы освещались гендерные проблемы и роль феминистских движений на мусульманском востоке, нам удалось выявить основные параметры, в которых эти движения нашли практическое воплощение: в борьбе с насилием против женщин (в особенности с домашним), женским обрезанием, стереотипизацией женской роли в качестве хранительницы домашнего очага.

В работе была также исследована статистика Всемирного экономического форума, наглядно демонстрирующая недостаток усилий по включению женщин в политическую жизнь Египта, но в целом отмечающая положительные тенденции в вопросах экономики, образования и здравоохранения.

В результате работы выяснилось, что традиционное для ислама восприятие женщины только внутри семьи давно постепенно выходит за эти рамки в современных арабо-мусульманских странах. Эти изменения заметны на государственном уровне, что и было отмечено в исследовании при анализе новой конституции Арабской Республики Египет. В настоящий момент в государстве начинает создаваться гражданское общество, в рамках которого женщина имеет возможности для самореализации и построения карьеры, в том числе и в органах власти.

Библиография

Источники

1. Бельгийский чиновник сорвал с катарской принцессы никаб [электронный ресурс] // URL: <http://lenta.ru/news/2014/08/20/belgiumfaces> [дата обращения: 17.04.2017]
2. Впервые в истории Египта губернатором провинции стала женщина [электронный ресурс] // URL: <http://tass.ru/mezhdunarodnaya-panorama/4028744> [дата обращения: 21.05.2017]
3. ЕСПЧ: запрет на ношение хиджаба во Франции не нарушил конвенцию по правам человека [электронный ресурс] // URL: <http://tass.ru/obschestvo/1290575> [дата обращения: 10.04.2017]
4. Коран. Перевод Абу-Аделя [электронный ресурс] // URL: <http://falaq.ru/quran/adel/> [дата обращения: 18.01.2017]
5. Коран. Перевод Г.С. Саблукова [электронный ресурс] // URL: <http://falaq.ru/quran/sabl/> [дата обращения: 18.01.2017]
6. Коран. Перевод и комментарии И.Ю. Крачковского. Издание второе. М.:Наука, 1986. – 727 с.
7. Коран. Перевод М.О. Османова [электронный ресурс] // URL: <http://falaq.ru/quran/osma/> [дата обращения: 18.01.2017]
8. Массэ А. Ислам. Очерк истории. М.: Крафт+. 2007. – 208 с.
9. Мирный гендерный джихад [электронный ресурс] // URL: <http://www.kommersant.ru/doc/3276446> [дата обращения: 15.05.2017]
10. Перевод-тафсир Корана "аль-мунтахаб фи тафсир аль-Куран аль-Карим" (Аль-азхар) [электронный ресурс] // URL: <http://falaq.ru/quran/munt/> [дата обращения: 18.01.2017]

11. Сахих аль-Бухари. Книга развода [электронный ресурс] // URL: <http://hadis.info/saxix-al-buxari-68-kniga-razvoda-xadisy-5251-5350/19234/> [дата обращения: 26.05.2017]
12. Фридан Б. Загадка женственности. М.: Прогресс, 1994. – 496 с.
13. “Circles of Hell”: Domestic, Public and State Violence against Women [электронный ресурс] // URL: <https://www.amnestyusa.org/reports/circles-of-hell-domestic-public-and-state-violence-against-women-in-egypt/> [дата обращения: 20.05.2017]
14. 30 Percent of Egyptian Married Women Suffer from Spousal Violence [электронный ресурс] // URL: <https://egyptianstreets.com/2015/11/27/30-percent-of-egyptian-married-women-suffer-from-domestic-violence/> [дата обращения: 20.05.17]
15. Al-Qardawi J. Erlaubtes und Verbotenes im Islam. München: SKD Bavaria Verlag + Handel, 1989. – 299 s.
16. Annual Report 2016. Egyptian Women’s Status by Egyptian Center for Women Rights [PDF-файл] // URL: <https://drive.google.com/file/d/0BwsERZCDkJWYN3ZXWDhjZUx6bUk/view?ts=58ce7f71> [дата обращения: 17.05.2017]
17. Be Aware& Speak Up : ECWR Launches a Campaign to Combat Violence Against Women [электронный ресурс] // URL: <http://ecwronline.org/?p=7323> [дата обращения: 22.05.2017]
18. Center for Egyptian Women’s Legal Assistance [электронный ресурс] // URL: <http://www.cewla.org/> [дата обращения: 12.11.2016]
19. Constitution of Egypt [электронный ресурс] // URL: https://www.constituteproject.org/constitution/Egypt_2014?lang=en [дата обращения: 22.05.17]

20. Domestic Violence: a Woman's Permanent Scar [электронный ресурс] // URL: <http://www.dailynewsegypt.com/2012/09/24/domestic-violence-a-womans-permanent-scar/> [дата обращения: 20.05.17]
21. Egypt. Demographic and Health Survey 2014 [PDF-файл] // URL: <http://dhsprogram.com/pubs/pdf/FR302/FR302.pdf> [дата обращения: 14.05.2017]
22. Egyptians uncertain about future under President Sisi [электронный ресурс] // URL: <http://www.bbc.com/news/world-middle-east-28126198> [дата обращения: 20.05.2017]
23. El-Bahnassawi S. Die Stellung der Frau zwischen Islam und weltlicher Gesetzgebung. München: SKD Bavaria, Verlag + Handel, 1998. – 207 s.
24. Ending Female Genital Mutilation [PDF-файл] // URL: http://www.un.org/womenwatch/daw/csw/csw52/AC_resolutions/Final%20L2%20ending%20female%20genital%20mutilation%20-%20advance%20unedited.pdf [дата обращения: 14.03.2017]
- ECWR SoundCloud Profile
25. Female Genital Mutilation. World Health Organization Fact Sheet [электронный ресурс] // URL: <http://www.who.int/mediacentre/factsheets/fs241/en/> [дата обращения: 21.05.2017]
26. For me, niqab is a feminist statement [электронный ресурс] // URL: <https://medium.com/aj-story-behind-the-story/for-me-niqab-is-a-feminist-statement-13ca2fc2fe9a> [дата обращения: 24.05.2017]
27. Global Gender Gap Report [электронный ресурс] // URL: <http://reports.weforum.org/global-gender-gap-report-2016/economies/#economy=EGY> [дата обращения: 03.05.17]
28. Muslim Women Redefine Islam Feminism [электронный ресурс] // URL: <http://time.com/3751243/muslim-women-redefine-islam-feminism/> [дата обращения: 26.05.2017]

29. Qutub M. Einwände gegen den Islam. München: SKD Bavaria, Verlag + Handel, 1994. – 176 s.
30. Taa Marbouta Campaign [электронный ресурс] // URL: <http://ncw.gov.eg/en/taa-marbouta-campaign/> [дата обращения: 22.05.2017]
31. The Cabinet Line-up [электронный ресурс] // URL: <http://www.cabinet.gov.eg/English/Cabinet/TheCabinetLineup/Pages/TheCabinetLineup.aspx> [дата обращения: 21.05.17]
32. The National Council for Women [электронный ресурс] // URL: <http://ncw.gov.eg/en/> [дата обращения: 21.05.2017]
33. UNICEF's Data Work on FGM/C [PDF-файл] // URL: https://www.unicef.org/media/files/FGMC_2016_brochure_final_UNICEF_SPREAD.pdf [дата обращения: 21.05.2017]
34. UNPF. Female Genital Mutilation Frequently Asked Questions [электронный ресурс] // URL: <http://www.unfpa.org/resources/female-genital-mutilation-fgm-frequently-asked-questions#> [дата обращения: 21.05.2017]

Справочники и словари

35. Баранов Х.К. Арабско-русский словарь: Ок. 4000 слов: Под ред. В.А. Костина. М.: Валерий Костин. 2001. – 944 с.
36. Ислам. Краткий справочник. Коллектив авторов под председательством Е.М. Примакова. М.: Наука, 1983. – 159 с.
37. Ислам. Энциклопедический словарь. М.: Наука. Главная редакция восточной литературы. 1991. – 315 с.
38. Словарь гендерных терминов [электронный ресурс] // URL: <http://a-z-gender.net/> [дата обращения: 12.05.17]

Научная литература

39. Бовуар С. де. Второй пол. Т. 1 и 2. М.: Прогресс, 1997. – 832 с.
40. Бороздина Е.А. Феминизм: чем различаются три волны? [электронный ресурс] // URL: <https://postnauka.ru/faq/61274> [дата обращения: 18.02.2017]
41. Вагабов М.В. Ислам и семья. М.: Наука, 1980. – 174 с.
42. Исупова О.Г. Три волны феминизма //Демоскоп weekly / Под ред. А. Вишневого. № 407-408. 2010. [электронный ресурс] // URL: <http://demoscope.ru/weekly/2010/0407/gender03.php> [дата обращения: 16.10.2016]
43. Лейн, Э. У. Нравы и обычаи египтян в первой половине XIX века. М.: Наука. Гл. ред. вост. лит., 1982. – 435 с.
44. Мец. А. Мусульманский ренессанс. М.: Наука. Гл. ред. вост. лит, 1966. – 474 с.
45. Тартаковская И.Н. Личное как политическое: вторая волна феминизма как эхо 1968-го [электронный ресурс] // URL: <http://magazines.russ.ru/nz/2008/4/ta26.html> [дата обращения: 15.02.2017]
46. Фурье Ш. Теория четырех движений и всеобщих судеб. М.: Издание книжного магазина «Циолковский», 2017. – 396 с.
47. Abdu, M. Al-a'mal al-kamila lil-Imam Muhammad 'Abdu, 5 vols. Beirut: Dar Al-Shuruq, 1993. 893 p/ 711 p/ 575 p/ 744 p/ 719 p.
48. Ahmed L. Women and Gender in Islam: Historical Roots of a Modern Debate. New Haven: Yale University Press, 1992. – 304 p.
49. al-Hibri A. Redefining Muslim Women's Roles in the Next Century // Democracy and the Rule of Law / Ed. by N. Dorsen & P. Gifford. Richmond: University of Richmond Law Faculty Publications, 2001. P. 90 – 100.
50. Aslan, R. No God but God: The Origins, Evolution, and Future of Islam. New York: Random House, 2005. – 336 p.

51. Badran M. Islamic Feminism Revisited [электронный ресурс] // URL: <http://www.countercurrents.org/gen-badran100206.htm> [дата обращения: 01.05.2017]
52. Badran M. Islamic feminism: what's in a name? [электронный ресурс] // URL: <http://weekly.ahram.org.eg/Archive/2002/569/cu1.htm> [дата обращения: 01.05.2017]
53. Barlas A. "Believing Women" in Islam: Unreading Patriarchal Interpretations of the Qur'an. Austin: University of Texas Press, 2002. – 272 p.
54. Baumgardner J.; Richards A. Manifesta: Young Women, Feminism, and the Future. New York: Farrar, Straus and Giroux, 2000. – 416 p.
55. BCC Feminist Philosophy [электронный ресурс] URL:<https://bccfeministphilosophy.wordpress.com/2012/04/29/week-14-davis-and-lorde/> [дата обращения: 15.11.2016]
56. Bentham, J. An Introduction to the Principles of Morals and Legislation [электронный ресурс] // URL: <http://books.scholarsportal.info/viewdoc.html?id=/ebooks/oca5/5/princmoralsleg00bentuoft> [дата обращения: 09.10.2016]
57. Crenshaw K. Mapping the Margins: Intersectionality, Identity Politics, and Violence Against Women of Color // The Public Nature of Private Violence / Ed. by M.A. Fineman and R. Mykitiuk. New York: Routledge, 1994. P. 93 – 118.
58. Fawcett R. The reality and future of Islamic feminism [электронный ресурс] // URL: <http://www.aljazeera.com/indepth/opinion/2013/03/201332715585855781.html> [дата обращения: 01.05.2017]
59. Feldman N. Why Shariah? [электронный ресурс] // URL: <http://www.nytimes.com/2008/03/16/magazine/16Shariah-t.html> [дата обращения 16.02.17]
60. History and Theory of Feminism [электронный ресурс] // URL: http://www.gender.cawater-info.net/knowledge_base/rubricator/feminism_e.htm [дата обращения: 18.12.2016]

61. Marquis de Condorcet, N. The First Essay on the Political Rights of Women. [электронный ресурс] // URL: <http://oll.libertyfund.org/titles/condorcet-on-the-admission-of-women-to-the-rights-of-citizenship> [дата обращения: 14.10.2016]
62. Mir-Hosseini Z., Tapper R. Islam and Democracy in Iran: Eshkevari and the Quest for Reform. New York: I.B.Tauris & Co Ltd, 2006. – 198 p.
63. O'Regan K. Egypt's Embattled Feminism [электронный ресурс] // URL: <http://www.middleeasteye.net/essays/egypts-embattled-feminism-2085551274> [дата обращения: 20.05.17]
64. Rowe-Finkbeiner, K. The F-Word: Feminism In Jeopardy - Women, Politics and the Future. Emeryville: Seal Press, 2004. – 302 p.
65. Saadallah S. Muslim Feminism in the Third Wave: A Reflective Inquiry // Third Wave Feminism. A Critical Exploration / Ed. by S. Gillis, G. Howie, R. Munford. Basingstoke: Palgrave Macmillan, 2004. P. 216-226.
66. Saadawi, Nawal El. The Hidden Face of Eve: Women in the Arab World. London: Zed Books, 2007. – 395 p.
67. Saadawi, Nawal El. Woman at Point Zero. London: Zed Books, 2nd edition, 2007. – 224 p.