

ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ АВТОНОМНОЕ ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ ВЫСШЕГО ОБРАЗОВАНИЯ
**«БЕЛГОРОДСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ НАЦИОНАЛЬНЫЙ
ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ»**
(Н И У « Б е л Г У »)

СОЦИАЛЬНО-ТЕОЛОГИЧЕСКИЙ ФАКУЛЬТЕТ ИМЕНИ МИТРОПОЛИТА
МОСКОВСКОГО И КОЛОМЕНСКОГО МАКАРИЯ (БУЛГАКОВА)

КАФЕДРА ФИЛОСОФИИ И ТЕОЛОГИИ

**ГЕНЕЗИС ДРЕВНЕРУССКОГО МОНАШЕСТВА В
ДОМОНГОЛЬСКИЙ ПЕРИОД (КОНЕЦ X – НАЧАЛО XIII ВВ.)**

Выпускная квалификационная работа
обучающегося по направлению подготовки 48.03.01 Теология
очной формы обучения, группы 87001301
Мягкой Валерии Андреевны

Научный руководитель
к.ист.н., доцент
Пенская Т.М.

Рецензент
д.фил.н., профессор
Колесников С.А.

БЕЛГОРОД 2017

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	стр. 3
I. ИСТОРИЯ ВОСТОЧНОГО И ВИЗАНТИЙСКОГО МОНАШЕСТВА	14
1.1. Зарождение и распространение монашества на Востоке	14
1.2. Роль монашества в Византийской империи	23
II. ПОЯВЛЕНИЕ МОНАШЕСТВА И ЕГО ЗНАЧЕНИЕ В ОБ- ЩЕСТВЕННО-ЭКОНОМИЧЕСКОЙ СТРУКТУРЕ ДРЕВНЕЙ РУСИ	34
2.1. Возникновение монастырей на Руси	34
2.2. Роль монастырей в общественно-экономической структуре Древней Руси	42
III. БЫТ И КУЛЬТУРА МОНАСТЫРЕЙ В ДОМОНГОЛЬСКИЙ ПЕРИОД НА ПРИМЕРЕ КИЕВО-ПЕЧЕРСКОЙ ОБИТЕЛИ	49
3.1. Жизнь Киево-Печерских монахов в XI-XIII веках	49
3.2. Накопление духовного опыта внутри русских монастырей	62
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	71
ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА	76

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность темы исследования. Несомненно, что практически две тысячи лет существования православного монашества нас более всего интересует древнейший этап этого события. И это зависит не только от того, что поздний период истории и современный более содержательны и информативны, поэтому гораздо полнее изучаются в обозрении прошлого, но еще и потому, что прочнейший фундамент монашества основан на Благовествовании Христова. Эта основа и сейчас продолжает хранить Церковь и каждого ее члена, ограждая от распада своей прочностью и твердостью. При этом следует отметить, что зарождение и дальнейшее развитие монашества происходило параллельно с формированием православной Церкви. Такие великие подвижники как преподобный Сергей Радонежский, преподобный Серафим Саровский, святые Оптинские старцы, относительно близкие к нашему времени, представляются современниками преподобного Антония Великого. В лице каждого духовного старца заметно осязается нерушимое единение Церкви земной и Церкви Небесной, времени и вечности.

При рассмотрении русского монашества, необходимо отметить, что оно возникло в скором времени после крещения Руси. В Повести временных лет говорится, что первые упоминания о монастырях относятся к концу X века в период княжения Владимира Святославича.¹ Русское монашество вобрало в себя традиции монашества восточного.

Значительный отпечаток не только в истории русского монашества, но и всей русской истории оставила Киево-Печерская обитель, в которой было положено начало «истинному монашеству» на Руси. Это был первый монастырь, который содействовал развитию основ монашеского бытия, и от

¹ Платонов, О.А. Повесть временных лет. / О.А. Платонов. – М.: Институт русской цивилизации, Родная страна, 2014. – С. 544.

него устройство и образ жизни были переняты другими монастырями. Поскольку, на сегодняшний день внимание исследователей довольно сильно обращено к истории Русской Православной Церкви, то обращение к истории как монашества в целом, так и к истории Киево-Печерского монастыря представляется актуальным.

Такое большое внимание именно к Киево-Печерской обители вполне объяснимо, так как это был первый монастырь, адаптировавший в Древней Руси греческий идеал святости, а также оказал влияние на формирование основ монашеской жизни. Исследование истории монашеского быта, на который с самого своего существования повлиял Киево-Печерский монастырь, имеет очень большое значение, в первую очередь, для понимания особенностей генезиса монашества на Руси. Также для сравнения прошлого и настоящего, для понимания, что и как изменилось в монашеской жизни.

При исследовании истории русского монашества в самом начале открывается такая картина, которая делает данную тематику наиболее актуальной. Ситуация выглядит следующим образом: недостаток источников, материал распределен по временам очень неравномерно, разбросанность документов по различным собраниям и отдельным изданиям.

Мы не имеем практически не одного собрания материалов, которые были бы подобраны по конкретному вопросу. В церковной литературе, вопреки ее довольно большому объему, разные этапы и процессы изложены неравномерно.

Степень изученности проблемы. Изучение русского монашества можно разделить на три этапа: первый – дореволюционный (XIX в.- нач. XX в.), второй – советский (1917 – 1990-е гг.), третий – современный.

Дореволюционный этап представляется в двух направлениях. Первое направление – «школа историков-иерархов», в которую входили еп. Амвросий (Орнатский), митр. Макарий (Булгаков) и архиеп. Филарет (Гумилевский). Второе направление представляет светская историческая наука.

Несмотря на то, что эти направления различались по способам изучения, их интересовали одни и те же вопросы. Например, вопросы о возникновении института монастырей (П. Казанский, И.И. Соколов), духовнической деятельности древнерусских монастырей (В.О. Ключевский, А. Алмазов, С.И. Смирнов), о специфике монастырского богослужения (М. Скалабанович, И. Мансветов) и т.д.

Явных достижений дореволюционная историография добилась в проведении исследования быта монахов Древней Руси. Довольно большой круг проблем, которые были связаны со временем возникновения и образованием первых древнерусских монастырей, поднимает митрополит Макарий (Булгаков) в своём большом труде «История русской церкви».² Этот труд имеет обобщающий характер и включает полное описание древних монастырей, к тому же важное место в нём уделяется истории становления первых монастырей в Древней Руси, к числу которых митрополит Макарий относит Киево-Печерский монастырь, основание которого он называет «весьма важным событием по своему обширному влиянию на судьбу нашей церкви».³

Не малый интерес для изучения монашества и монастырей имеет работа Е. Е. Голубинского «История русской церкви». Этот труд включает специальный раздел, который посвящён истории обителей. Там затрагиваются разные вопросы о возникновении монашества на Руси, также представлены краткие описания монастырских уставов, проанализированы

² Макарий (Булгаков), митроп. История Русской Церкви. - М., 1995. - Кн. 2. [Электронный ресурс] / Макарий (Булгаков), митр. – Режим доступа: http://azbuka.ru/otechnik/Makarij_Bulgakov/istorij-russkoj-tserkvi/

³ Там же.

особенности управления и «средства содержания» монастырей, «образы» монашества.⁴

Существенный вклад в исследование православного монашества на Востоке внес Казанский П.⁵, Соколов И.И. «Состояние монашества в Византийской Церкви с середины IX до начала XIII века»⁶, Ключевский В. О. «Древнерусские жития святых как исторический источник»⁷, Смирнов С. «Древнерусский духовник».

П. С. Казанский изучал историю русского монашества до времён Сергия Радонежского. При рассмотрении условий возникновения и истоков монашества в Древней Руси, исследователь обращается к истории Киево-Печерской обители, называя его «начальником и рассадником русского иночества».⁸ Также П. С. Казанский рассматривает вопрос об упорядочивании жизни внутри монастыря, говоря о заслуги преподобного Феодосия в принятии Студийского устава и в организации первого монашеского общежития на Руси.⁹

⁴ Голубинский, Е. История русской церкви. В 2 т., Т.1. Первая половина тома: Период первый, Киевский или домонгольский / Е. Голубинский. – М.: Крутицкое Патриаршее подворье: Общество любителей церковной истории, 2002. – С. 563.

⁵ Казанский П. С. История православного русского монашества, от основания Печерской обители преподобным Антонием до основания Лавры Святой Троицы преподобным Сергием / П. С. Казанский. – М., 1855. – С. 50-54, 76.

⁶ Соколов И. И. Состояние монашества в Византийской Церкви с середины IX до начала XIII века [Электронный источник] / И. И. Соколов. – СПб, 2003. Режим доступа: <http://jerry-01.livejournal.com/8336.html>

⁷ Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник / В. Ключевский. – М., 1872. – С.105.

⁸ Казанский П. С. История православного русского монашества, от основания Печерской обители преподобным Антонием до основания Лавры Святой Троицы преподобным Сергием / П. С. Казанский. – М., 1855. – С. 76.

⁹ Там же.

Итак, период XIX-начала XX века характеризуется как этап накопления и оценки фактического материала по истории русского монашества. Поэтому работы исследователей носят в основном обобщающий характер.

Следующий этап изучения института монашества – советская историография. Для неё характерно изучение монастырей в социально-экономическом аспекте. Углубленное изучение было произведено по вопросам становления и развития монастырского землевладения в работах Н. М. Гантаева, И. У. Будовница, Н. М. Тихомирова, Я. Н. Щапова, Я. Н. Водарского, И. Я. Фроянова. Также было произведено большое исследование в области влияния Киево-Печерской обители на развитие древнерусской культуры.

Некоторые особенности монашеской жизни на Руси XI – XIII вв. были изложены в трудах И. Я. Фроянова.¹⁰ Так, например, при анализе роли князя, им были обнаружены остатки языческих взглядов, связанных с сакрализацией служителей культа в архаических обществах.

В книге Б. А. Романова реализовалась первая попытка изучения образа жизни монахов.¹¹ Занимаясь исследованием быта и нравов различных социальных групп населения в домонгольский период, историк обращается к монашеству, стремясь выделить характерные черты повседневности для его представителей. Работа Б. А. Романова нашла своё продолжение в труде Г. Г. Прошина.¹² Он попытался оценить деятельность и идеалы православного монашества, методы влияния монастырей на население, рассматривая их как

¹⁰ Фроянов И. Я. Начало христианства на Руси / И. Я. Фроянов. – Ижевск: Удмуртский университет, 2003. – С. 16.

¹¹ Романов Б. А. Люди и нравы Древней Руси. Историко-бытовые очерки XI-XIII вв. [Электронный ресурс] / Б. А. Романов. – М.: Наука, 1966. Режим доступа: <http://history-library.com/index.php?id1=3&category=istoriya-rossii&author=romanov-ba&book=1996>

¹² Прошин Г. Г. Чёрное воинство. Русский православный монастырь: Легенда и быль / Г. Г. Прошин. – М., 1988. – С. 87.

особые идеологические институты, нацеленные на распространения религиозного мировоззрения.

Что касается постсоветского периода, то работы исследователей сводятся, в основном, к общему анализу истории русской церкви. Было проведено лишь одно специальное исследование Е. С. Хариным.¹³ В своей диссертации он изучает монашество домонгоского времени, особенности быта и жизни в монастырях. Его исследование основано на анализе источников канонического права и агиографических сочинений.

Должно отдельно выделить русскую эмигрантскую историческую науку (А. В. Карташев, И. М. Концевича, Г. Федотов,¹⁴ И. К. Смолич). Для нее касательно в исследовании древнерусского монашества свойственный стремления осмыслить древнерусскую святость, проследить ее исторические истоки, обозначить уровень ее воздействия на древнерусское общество. Воссоздание жизни монахов показано лишь в исследованиях И. К. Смолича.¹⁵ Однако выстроены они, в основном, на поздних источниках – на так называемых Обиходниках и относятся к XVII в.

Цель исследования – изучить истоки возникновения русского монашества, рассмотреть особенности развития монашества и монашеского быта в домонгольский период (конец X-начало XIII веков).

Задачи исследования:

1. Реконструировать этапы древнего иночества;
2. Рассмотреть особенности возникновения первых монастырей на Руси;

¹³ Харин Е. С. Древнерусское монашество в XI-XIII вв.: Быт и нравы [Электронный ресурс]: дис. канд. ист. наук:07.00.02 / Харин Егор Сергеевич. – Ижевск, 2008. Режим доступа: <http://diss.seluk.ru/di-istoriya/669354-1-drevnerusskoe-monashestvo-xiii-vv-bit-nravi.php>

¹⁴ Федотов Г. П. Святые древней Руси / Г. П. Федотов. – М., 1990. – С. 32.

¹⁵ Смолич И. К. Русское монашество: Возникновение. Развитие. Сущность (988-1917) / И. К. Смолич. – М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 1997. – С. 52.

3. Проанализировать роль монастырей в общественно-экономической структуре Древней Руси;
4. Изучить жизнь Киево-Печерских монахов в X-XIII веках;
5. Исследовать накопление духовного опыта русскими монастырями в домонгольский период.

Объект исследования – монашество как социокультурный феномен.

Предмет исследования – исследование особенностей происхождения и развития древнерусского монашества в домонгольский период.

Хронологические рамки работы охватывают период с конца X до начала XIII веков. Этот временной интервал в русской истории выделяется в особый период, который получил название «Домонгольская Русь». Данный период характеризуется образованием и развитием первых государственных форм, определённой стабильностью социальных и национальных процессов, а также культурным единством. Нижняя граница определена упоминанием в летописи о возникновении первого древнерусского монастыря около 988 года. Верхняя же граница обусловлена тем, что во время татаро-монгольского нашествия на Русь в 1240 году, многие монастыри были разрушены и потом долгое время пребывали в запустении и упадке.

Новизна дипломной работы состоит в авторском рассмотрении и анализе истории происхождения и развития древнерусского монашества, а также в систематизации имеющегося материала по принципу выбора конкретного периода его развития.

Методология исследования. Изучение вопросов исторического пути развития монастырей и монашества в истории русской духовной культуры призывает исследователя привлекать различные методологические принципы. Первый из принципов – это особенное отношение к источникам, также добросовестный анализ документов, при котором особое внимание уделяется существительным, означающим бытовую жизнь.

Включение в число исследовательских задач реконструкции культурной традиции указывает на частичном применении в данном

исследовании антропологического подхода. Среди его методов обозначим анализ эпизода, как наиболее актуальный для исследования.

Также в процессе реконструкции монастырской жизни, вместе с совокупностью общенаучных (системный анализ, синтез, дедукция), использовались и специально-научные методы. Ретроспективный метод использовался в процессе восстановления некоторых элементов. Историко-генетический и сравнительно-исторический методы использовались для выявления особенностей происхождения монашества на Руси X – XIII вв. Историко-системный метод исследования был привлечен для изучения видов и путей взаимодействия монастыря с обществом.

Источниковая база исследования. Основу данной работы представляют нарративные источники: летописи, агиографическая литература, произведения поучительной литературы, а также Студийский устав. В качестве дополнительного источника привлекалась Библия.

Главными источниками, которые содержат в себе сведения по истории древнерусских монастырей, являются летописи. В Повести временных лет события изложены до начала второго десятилетия XII века.¹⁶ Она содержит около десятка сообщений по истории Киево-Печерского монастыря: о времени его основания, о кончине Феодосия Печерского в 1074 году, о перенесении мощей преподобного Феодосия в 1091 году, о разорении монастыря в 1096 году половцами и прочие. Повесть временных лет позволяет датировать многие события ранней истории обители.

Говоря об изучении жизни иноков в монастырях со второго десятилетия XII до первой половины XIII века, большое значение имеют сведения таких летописей, как Лаврентьевская,¹⁷ Радзивилловская,

¹⁶ Платонов, О.А. Повесть временных лет. / О.А. Платонов. – М.: Институт русской цивилизации, Родная страна, 2014. – С. 544.

¹⁷ Лаврентьевская летопись // Полное собрание русских летописей. – Ленинград, 1926-1928. – С. 194.

Ипатьевская,¹⁸ Никоновская,¹⁹ Львовская,²⁰ Троицкая,²¹ Новгородская,²² Московский летописный свод конца XV века, Тверской сборник. В них можно обнаружить сообщения о смерти и поставлении игуменов в Киево-Печерском монастыре, об отношениях между князьями и настоятелями, о становлении обители архимандритией и так далее.

Многие события из истории Киево-Печерского монастыря и обыденной жизни его иноков третьей четверти XI века можно найти на страницах Жития Феодосия Печерского,²³ написанного в 80-х годах XI века преподобным Нестором летописцем. В житие содержится достаточное количество информации, которая даёт представление о монастырском быте, хозяйстве, характере взаимоотношений игумена с братией, с киевскими князьями.

Не маловажный источник представляет собой Киево-Печерский Патерик²⁴ – сборник рассказов о Киево-Печерской обители и его иноках. Начало составления патерика относится к 20-м годам XIII века. Но как литературный сборник особого содержания, имеющий определённую систему изложения материала, патерик сложился лишь во второй половине

¹⁸ Полное собрание русских летописей. В 43 т.– М.: Языки Русской Культуры, 2000. – С. 265.

¹⁹ Там же. – С. 300.

²⁰ Там же. – С. 174.

²¹ Приселков М. Д. Троицкая летопись. Реконструкция текста / М. Д. Приселков. – СПб, 2002. – С. 67.

²² Новгородская Первая летопись старшего и младшего изводов. – М., Л.: Издательство Академии Наук СССР, 1950. – С. 374.

²³ Житие преподобного Феодосия Печерского // Памятники литературы Древней Руси. XI-начало XII вв. – М., 1978. – С. 32.

²⁴ Киево-Печерский патерик [Электронный ресурс] / Вст. ст. Д. С. Лихачёва. Сост. и общ. ред. Л. А. Дмитриева, Д. С. Лихачёва // Памятники литературы Древней Руси XII в. – М.: Худож. лит., 1980. Режим доступа: http://publ.lib.ru/ARCHIVES/P/%27%27Pamyatniki_literatury_Drevney_Rusi%27%27/%27%27PLDR%27%27.html#002

XV столетия. Памятник даёт существенный материал об экономическом и политическом состоянии обители, а также предоставляет много фактов, характеризующих жизнь и социальное происхождение монахов.

Большую ценность имеют произведения поучительного характера, а именно «Поучения Феодосия Печерского».²⁵ Этот памятник включает большое количество сведений о положениях внутреннего распорядка и поведения монахов, положения монастырской дисциплины. Представления об ухудшении поведения иноков и об ослаблении правил строгого общежительного устава даёт «Похвала Феодосию Печерскому» - произведение конца XI века.

Для изучения богослужения и монашества раннего периода истории русской церкви привлекается древнерусский перевод греческого текста Типикона патриарха Алексия Студита.²⁶ Рукопись содержит две части: литургическую и дисциплинарную. Первая часть излагает содержание и порядок церковных служб, а во второй описаны правила быта иноков. Для данного исследования большой представляет конкретно дисциплинарная часть устава, которая содержит информацию о распорядке дня в монастыре, об одежде, пище, молитвах и трудовых послушаниях.

Все эти труды предоставляют основу для научных исследований, делают возможной работу по изучению генезиса древнерусского монашества в домонгольский период.

Теоретическая и практическая значимость исследования: Изучение исторического пути развития монастырей и монашества в истории русской духовной культуры, рассмотрение их быта позволит по-новому взглянуть на внутренний мир и внутреннюю составляющую данного процесса. Приобретённый в итоге исследования материал может быть применен при

²⁵ Поучения Феодосия Печерского: Поучение о терпении и о милостыне // Красноречие Древней Руси: XI-XVII вв. – М.: Советская Россия, 1987. – С. 67.

²⁶ Пентковский А. М. Типикон патриарха Алексия Студита в Византии и на Руси / А. М. Пентковский. – М., 2001. – С. 78.

разработке общих лекционных курсов по истории Русской Православной Церкви, отечественному источниковедению, комплексу дополнительных исторических дисциплин, а также при написании научных и методических работ. Выводы исследования могут быть привлечены для чтения спецкурса «Монастыри и монашество в России». Общественная важность данного исследования связана с потребностью осознания явления монашества на Руси.

Апробация исследования. Тема данного исследования поднималась на научной конференции, где была представлена в виде доклада. Главные идеи настоящего исследования были изложены в статье:

Мягкая В.А. Киево-Печерская Лавра и её значение в истории Русской Церкви и русского народа// Евангелие в контексте современной культуры. 1917-2017: Уроки столетия: сборник материалов V Междунар. Науч.-практ. Конф. / под ред. Т. И. Липич, С. М. Дергалева. – Белгород: ИД «Белгород» НИУ БелГУ, 2017. – С.197-198.

Структура дипломной работы состоит из введения, трех глав, которые в свою очередь делятся на 2 параграфа, заключения и библиографии.

ГЛАВА I.

ИСТОРИЯ ВОСТОЧНОГО И ВИЗАНТИЙСКОГО МОНАШЕСТВА

1.1 ЗАРОЖДЕНИЕ И РАСПРОСТРАНЕНИЕ МОНАШЕСТВА НА ВОСТОКЕ

Практически с самого возникновения Христианства и до начала IV века возникает непрерывный ряд отшельников. Из истории Церкви известно, что монашество как институт появилось не сразу после проповеди Иисуса Христа, но именно из уст Спасителя раздались слова, предвещавшие это удивительно явление в Церкви, которое должно было возникнуть в будущем: «Ибо есть скопцы, которые из чрева матерного родились так; и есть скопцы, которые оскоплены от людей; и есть скопцы, которые сделали сами себя скопцами для Царства Небесного. Кто может вместить, да вместит» (МФ. 19: 12).¹ Из трёх названных видов скопцов – людей, которые не имели способность к деторождению, только последний указывает на монашество, с точки зрения святых отцов. То есть, монашество представляли люди, которые добровольно принимали девство для получения Царства Небесного. Эти люди, по своему желанию оставлявшие мирские наслаждения, получили название «аскеты».²

Абсолютно точно, что аскетизм является первоосновой и неотделимой чертой христианства. Доказательства этому мы находим в Священном Писании: «Иисус сказал ему: если хочешь быть совершенным, пойди, продай имение твое и раздай нищим; и будешь иметь сокровище на небесах; и

¹ Библия. Книги Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское библейское общество, 2012. – С. 1325.

² Сидоров А. И. Древнехристианский аскетизм и зарождение монашества [Электронный ресурс] / А. И. Сидоров. – 1998. Режим доступа: <http://predanie.ru/sidorov-aleksey-ivanovich/book/111886-drevnehristsianskiy-asketizm-i-zarozhdenie-monashestva/>

приходи и следуй за Мною» (Мф. 19: 21).³ Побуждение следовать Христу для спасения души, соединения с Ним делается главным в христианском аскетизме.

Период с конца I и до начала IV века характеризуется гонениями на христиан, которые возникали время от времени. В частности, гонение, начавшееся при Римском императоре Деции в III веке, вынудило многих уходить в безлюдные места, в их числе были и аскеты. Эти подвижники, оставшиеся жить в пустыне, стали называться анахоретами или ереmitами.⁴

Именно в эти времена появляется большое множество святых мучеников, которые своей кровью и мучениями показали истину христианской веры. Мученичество явилось важным обстоятельством жизни всех христиан в этот период истории Церкви. В этом явлении Церковь постигла «норму» жизни христианина, а также самое большое подтверждение истины христианства.⁵ Но подобной «нормой» для Церкви Христовой являлся и аскетизм, и поэтому между этими явлениями есть глубокая связь и внутреннее сходство.

Но аскетизм I – III веков был определенно одиночным явлением. Аскеты жили среди других людей, не представляя собой особого общества с установленными правилами жизни, так как обстоятельства этого не требовали.⁶

В скором времени гонения прекратились, когда Римом начал править император Константин Великий, который в 313 году издал Миланский эдикт, по которому объявлялась свобода вероисповедования для всех религий, но, в

³ Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское библейское общество, 2012. – С. 1326.

⁴ Сидоров А. И. Древнехристианский аскетизм и зарождение монашества [Электронный ресурс] / А. И. Сидоров. – 1998. Режим доступа: <http://predanie.ru/sidorov-aleksey-ivanovich/book/111886-drevnehristianskiy-asketizm-i-zarozhdenie-monashestva/>

⁵ Там же.

⁶ Там же.

первую очередь, для христиан.⁷ А уже к концу IV века христианство было окончательно утверждено в качестве официальной религии на территории Римской империи.

Поэтому, именно IV век явился для монашества веком абсолютного подъёма. Но основным побуждением для возникновения и развития такого необычного явления как монашество стали не гонения, а как раз наоборот – неожиданный мир и процветание Церкви.

Большое число язычников начало стекаться в Церковь, которая начала заполняться неопитами. Так, в начале правления императора Константина Великого число христиан составляло от 7 до 10% от всего населения империи, а к концу IV века их насчитывалось уже больше 50%.⁸ Многие относились к христианству благожелательно, видя отношение императора к нему. Но многие другие приходили в Церковь с корыстными целями, для быстрого повышения по службе. Также, империя жила привычной для себя жизнью, то есть там не переставали существовать многие языческие обычаи. Например, а в амфитеатрах устраивали представления, авторами которых являлись язычники. Проводились различные праздники в честь языческих богов для увеселения жителей империи. В отдельных образовательных центрах продолжали своё функционирование языческие школы, в которых преподавали языческие философские учения, а в народе сохранилось много суеверий и обрядов, которые были не совместимы с христианской жизнью.⁹

Из-за большого прихода язычников в Церковь нравы в христианских общинах начали снижаться, и реакцией на это обмирщение был обратный процесс – выделение и отделение сообществ подвижников, которые желали нравственного совершенствования.

⁷ Флоровский Г., прот. Догмат и история. – М., 1998. – С. 262.

⁸ Тальберг Н. Д. История христианской церкви / Н. Д. Тальберг. – М., 1991. – С. 89.

⁹ Сидоров А. И. У истоков культуры святости. Православное монашество и аскетика в исследованиях и памятниках: Памятники древнецерковной аскетической и монашеской письменности. / А. И. Сидоров. – М., 2002. – С. 16.

Заступники святости, праведности по этой причине старались покинуть города и селения, уйти в пустыни.¹⁰ Удаляясь в пустыню, аскеты проводили жизнь в постоянной молитве, подвигах самопожертвования и в мыслях о Боге. В числе этих подвижников был зачинатель монашества преподобный Антоний Великий.¹¹ От него форма монашеской жизни получила быстрое распространение. Его имя послужило звеном, соединившим всех отдельных, неизвестно где скитавшихся отшельников в братские общины. Антоний Великий оказал благотворное воздействие на все стороны, широко распространившейся при нем монашеской жизни, а его морально-строгие поучения и взгляды были положены в фундамент всей будущей аскетики.

Жизнь этого прославленного основоположника монашества довольно широко известна благодаря его «Житию», которое было написано св. Афанасием Великим, и другим источникам.¹²

Прп. Антоний Великий родился в верхнем Египте, в городе Коме, в ни бедной семье. Размышляя о благоугодьи Богу и спасении души, вошёл он как-то раз в храм во время богослужения, и услышал там слова из Евангелия: «Если хочешь быть совершен, иди, продай имение своё и раздай нищим; и будешь иметь сокровище на небесах; и поди и следуй за Мною» (Мф. 19:21).¹³ Эти слова Спасителя Антоний воспринял как ответ на его мысли. Он так и поступил. В двадцатилетнем возрасте он оставляет мирскую жизнь и обосновывается в запустелой пещере, неподалеку от своего города в Среднем Египте. Там он начал подвизаться под наставничеством старца-отшельника. Все своё время святой Антоний посвящал молитве, изучению Святого Писания и труду. Спустя время, в 35-летнем возрасте, стремясь к

¹⁰ Там же.

¹¹ Архиепископ Сергей (Спасский). Избранные жития святых / Архиепископ Сергей (Спасский). – Владимир, 1893. – С. 65.

¹² Извеков М. Преподобный Антоний Великий // Христианское Чтение. – 1879. – С. 66.

¹³ Библия. Книги Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское библейское общество, 2012. – С. 1325.

абсолютному одиночеству, он отправился в более уединённое место пустыни, переправившись через Нил. Он поселился на восточном берегу в пустынной гробовой пещере, а потом в руинах древней крепости. Вокруг него не было ни единого жилища человеческого.

Прп. Антоний в полном одиночестве, в постоянном посте и молитве, и подвергая себя различным подвигам, прожил в этих руинах 20 лет.¹⁴

Строгая аскетическая жизнь проходила для Антония не без переживаний и забот. Великий подвижник очень часто подвергался соблазнам от демонов. Так же его душу волновали личные мысли об удовольствиях и блаженствах, которые он оставил в миру. Как-то раз в порыве сильной тоски от осаждавших его мирских желаний, он воскликнул: «Господи, что мне делать? Хочу спастись, но помыслы мешают мне».¹⁵ После этих слов Антоний внезапно увидел перед собою человека, который работал, а потом стал молиться, после молитвы опять начал работать. Это видение вразумило Антония: он понял, что постоянный труд и молитва – самое лучшее средство успокоить душу и очистить сердце от нечистых пожеланий. Приумножая свои труды и усилив молитву, он настолько упрочился в духовной жизни, что ни демонские искушения, ни его собственные помыслы не волновали его больше.

Слава о необычайной жизни святого Антония разнеслась по всему Египту. Многие христиане стали часто навещать его. Вблизи его скиты селились все жаждущие следовать его подвигу, а также слабые и горяющие.¹⁶

Антоний согласился принять на себя обязанности предводителя в подвижнической жизни, и вокруг него сформировалось целое общество учеников-подвижников. Это была первая монашеская община (305 г.).¹⁷

¹⁴ Извеков М. Преподобный Антоний Великий // Христианское Чтение. – 1879. – С. 66.

¹⁵ Там же.

¹⁶ Там же.

¹⁷ Там же.

Антоний не давал своим последователям основательных правил, касающихся аскетической жизни. Но в общем виде он точно озвучивал настояния и ученики должны были исполнять их, для достижения наивысшего духовного совершенства.

Спустя шесть лет после образования монашеской общины, святой Антоний, встревоженный большим количеством людей, прибывавших к нему, оставил руины крепости и ушёл во внутреннюю пустыню, и поселился в одной из горных пещер. Время от времени он навещал оставленную им общину для наставления и упрочнения ее в нравственной жизни. Но люди нашли его и в новом месте, тем более что Господь наделил преподобного Антония даром чудотворения и прозрения. Люди всех классов приходили к прп. Антонию в пустыню. Одни – чтобы увидеть святого мужа, другие – чтобы получить исцеление, попросить совета. К нему приходили даже языческие ученые, наслышанные о его славе. Они вступали с ним в споры о вере, но Антоний, хорошо знавший человеческую природу и достигший полного христианского ведения уединёнными размышлениями, всегда одерживал над ними верх. В течении своей долгой отшельнической жизни преподобный Антоний всего лишь два раза появлялся в мире, оставляя свою пустыню. В первый раз он пришёл в Александрию в 311 году, вовремя гонения Максимилиана, чтобы воодушевить и утешить мучеников за веру христианскую.¹⁸ Во второй раз в 351 году старец так же посетил Александрию с целью поддержать православных в борьбе с арианами.¹⁹ Последнее его появление в городе было достаточно плодотворным для Церкви; за несколько дней святой Антоний обратил в христианскую веру большое количество язычников и еретиков.

В глубокой старости Антоний повстречал во внутренней пустыне преподобного Павла Фивейского, который раньше него начал

¹⁸ Тальберг Н. Д. История христианской церкви / Н. Д. Тальберг. – М., 1991. – С. 89.

¹⁹ Там же.

подвижническую жизнь и, до встречи с Антонием, не видел человеческого лица.²⁰

Преподобный Павел Фивейский был родом из города Фиваида, который располагался в Верхнем Египте.²¹ Еще в детстве, став сиротой, Павел Фивейский пережил много страданий. Во время гонений на христиан при Декии святой Павел оставил город и уединился в пустыне.²² Преподобный Павел поселился в пещере у подножия горы и прожил в ней 91 год, молясь Богу и днём и ночью.²³ Незадолго до смерти Павла Фивейского, Бог открыл о нём святому Антонию, который тоже подвизался в Фиваидской пустыне. Тогда Антоний пошёл вглубь пустыни и обнаружил пещеру, в которой жил Павел Фивейский. Он открыл преподобному Антонию о близости своей смерти. Скончался святой Павел Фивейский во время молитвы, стоя на коленях. Кончина его относится к 314 году.²⁴ Преподобный Антоний похоронил его в мантии, приобретенной от защитника православия святителя Афанасия Александрийского. Сам преподобный Антоний, являющийся основоположником отшельнического и скитского иночества, умер в 365 году, прожив в пустыне в общей сложности приблизительно 85 лет.²⁵

Преподобный Пахомий Великий (292 – 348 гг. или 349 г.), наравне с преподобным Антонием, являет собой основоположника пустынножительства и монашеского общежития в Египте.²⁶ Также как и Павел Фивейский, Пахомий родился в Фиваиде в семье язычников. Еще с

²⁰ Извеков М. Преподобный Антоний Великий // Христианское Чтение. – 1879. – 66 с.

²¹ Архиепископ Сергей (Спасский). Избранные жития святых / Архиепископ Сергей (Спасский). – Владимир, 1893. – С. 65.

²² Там же.

²³ Там же.

²⁴ Там же.

²⁵ Извеков М. Преподобный Антоний Великий // Христианское Чтение. – 1879. – С. 66.

²⁶ Архимандрит Палладий. Пахомий Великий и первое иноческое общежитие по новооткрытым коптским документам. – Казань, 1899. – С. 132.

юности Пахомий обладал зачатками доброй души, был девственен и здравомыслящ. В восемнадцатилетнем возрасте он был призван на службу в армию императора Константина.²⁷ Новобранцев поместили в здании городской темницы под охраной стражи. Здешние христиане приходили с припасами продовольствия, кормили воинов и старательно помогали им. Когда юноша узнал, что эти люди так поступают ради своего Бога, выполняя Его заповедь о любви к ближним, это его тронуло до глубины души. Пахомий дал слово стать христианином.²⁸ По окончании службы Пахомий сразу крестился. После этого он ушел жить в уединенное поселение Шенесит и немедля выбрал путь строгой подвижнической жизни. Слыхавший об египетских аскетах, Пахомий сблизился со строгим Фиваидским подвижником Паламоном и провёл с ним десять лет, проходя иноческие подвиги и изучая христианское монашество.²⁹ В 325 г. Пахомий по уверению Божию, отправился в пустыню при реке Нил. Немного погодя к нему присоединился его брат Иоанн (правда, вскоре умерший и еще несколько человек, ищущие и желавшие высшего любомудрия). «Для утверждения первых своих учеников в добродетели св. Пахомий наложил на них некоторые правила. Единообразие в пище и одежде было признано необходимым и в этом маленьком общежитии».³⁰ Как реализовался переход от отшельнической и полуотшельнической формы монашеской жизни собственно к общежитию и каким образом сформировалась идея строгой обители в уме преподобного Пахомия, продолжает быть для нас потаенным. То, что это не был стремительный и непредвиденный переворот иноческого мировоззрения в новом течении – вполне вероятно, но воображать этот переход в виде медленного эволюционного процесса тоже нельзя. Совершилось чудо рождения нового: Пахомий сформировал правила, и все

²⁷ Там же.

²⁸ Там же.

²⁹ Там же.

³⁰ Там же.

его ученики и последователи воспринимали их в качестве дара небесного и «нормы истины»³¹. Сама идея данного устава, вполне возможно, была явлена Пахомию свыше, однако мысль о нем, скорее всего, достаточно длительное время складывалась в уме великого подвижника. Дело преподобного Пахомия завершилось абсолютным успехом. Ко времени его довольно преждевременной смерти (в 346 г.; он стал жертвой одной эпидемии) под руководством преподобного находилось 11 монастырей, из них 2 женских. К концу IV в. в них проживало, по указанию Палладия, приблизительно 7000 монахов. Большинство общежительных обителей, следующих правилам преподобного Пахомия, находились в Верхнем Египте, но одна (монастырь «Метания») располагалась вблизи Александрии.³²

И отшельническое и общежительное монашество довольно стремительно разнеслось по всему Египту и даже в другие страны. Например, Илларион, любимый ученик Антония Великого, привнес монашество на свою родину в Палестину, где образовал монастырь. Далее монашество стало распространяться по всей Палестине и Сирии. В V веке уже весь восток был усыпан значительным числом монастырей. Из подвижников этого века известны: Исидор Пелусиот, Симеон Столпник, Евфимий, Савва Освященный и многие другие.³³ В VI веке были такие подвижники, как Симеон Юродивый, взявший на себя новый подвиг юродства, и добившийся совершенного бесстрастия, и Иоанн Лествичник, много лет трудившийся на горе Синайской.³⁴ В IX веке становятся прославленными пустынножители на Афоне. Это святые Пётр и Афанасий (X в.), образовавшие монастырь на Афоне, в котором вскоре появилось большое количество подвижников.³⁵

³¹ Там же.

³² Там же.

³³ Тальберг Н. Д. История христианской церкви / Н. Д. Тальберг. – М., 1991. – С. 89.

³⁴ Там же.

³⁵ Там же.

Устремление угодить только единому Богу, любовь к Нему, мужество подлинных воителей Божиих, постоянно готовых к сражению в духовных бранях – всё это было присущим для древних монахов, несхожих по своему национальному происхождению и подвизающихся в разных местах: в Египте и Сирии, Палестине и Малой Азии, Греции и в соседних странах. Идеал «исихии» - внутреннего безмолвия, связанного с непрерывным общением с Богом в молитве и беспрепятственным полетом человеческого духа, скинувшего с себя оковы плоти, попорченной грехом, и облекшегося в светлые одежды плоти обоженной, - особо характерен для восточного монашества на первоначальном этапе своего развития. Монашеский постриг принимали лучшие из лучших, самые верные из верных Господу. Все стремились к одному высшему любомудрию, к истинной философии Христовой, высоты которой неумолимо привлекали к себе желающих быть освещенными любовью Божией.

1.2 РОЛЬ МОНАШЕСТВА В ВИЗАНТИЙСКОЙ ИМПЕРИИ

Монашество в Византийской империи имело очень большую роль. Зарождение монашества совпало с укреплением христианства в Византийской империи в эпоху Константина Великого. Вероятно, что аскеты, отшельники были и в более ранние годы, но именно с IV века монашество предстаёт в том виде, в каком оно нам известно.³⁶

Стремительное распространение монашества происходит в первую очередь по восточным провинциям, а затем и по западным, а начиная с V века монашество как культура, как обычай, становится неотделимым элементом христианского социума византийского государства. Монашество

³⁶ Сидоров А. И. Древнехристианский аскетизм и зарождение монашества [Электронный ресурс] / А. И. Сидоров. – 1998. Режим доступа: <http://predanie.ru/sidorov-aleksey-ivanovich/book/111886-drevnehristianskiy-asketizm-i-zarozhdenie-monashestva/>

имело ведущее значение не только в церковной, но также и в политической и общественной жизни Римской империи вплоть до её заката – до XV века.³⁷

Споры о происхождении монашества, о причинах его распространения продолжают до сегодняшнего дня: одни историки утверждают, что одной из причин были гонения, которые языческие власти обрушили на Церковь.³⁸ Другие придерживаются противоположной точки зрения, и говорят, что массовое монашеское движение возникло из-за внезапного мира и из-за вхождения в Церковь язычников, что повлекло за собой обмирщение христианской общины.³⁹ И как раз реакцией на это обмирщение стало монашество.

Бесспорно, монашество сформировало облик христианского общества. Само представление об организованном, сплочённом бытии аскетов вдали от людных городов, от суеты, в удаленных монастырях, в лесах, пустынях довольно необычно. Но в Священном писании мы находим основания для монашеских обетов. Так, например, тот, кто даёт обет послушания и отказывается от своей воли, должен следовать слову Господа: «Тогда Иисус сказал ученикам Своим: если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» (Мф. 26: 24.).⁴⁰

Безусловно, мы знаем такую личность, как Иоанна Предтечи – прообраз древних подвижников – и испытания Иисуса Христа в пустыне. Например, для древнего общества это представление о монашестве было достаточно инновационно⁴¹, но и в еврейской практике подвижничество не

³⁷ Евсевий Кесарийский. Церковная история / Ввод, ст., коммент., библиогр. список и указатели И. В. Кривушина. – СПб.: Издательство Олега Абышко, 2013. – С. 544.

³⁸ Там же.

³⁹ Там же.

⁴⁰ Библия. Книги Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское библейское общество, 2012. – С. 1325.

⁴¹ История православного монашества на Востоке. В 2 т., Т. I / отв. ред. П. С. Казанский – М.: Паломник, 2000. – С. 17-24.

было частым явлением: мы знаем о существовании различного вида общин, которые имели схожие черты с монашескими, но они всегда расценивались, как исключение из общей практики. Например, в еврейской религии аскетизм был представлен в назорействе, в служении при скинии или в обычном священническом служении, в форме нищеты и отшельничества.⁴² Представителям такого аскетизма разрешалось быть женатыми, но исключение составляли отшельники. Значение еврейского подвижничества, согласно правилам самой религии, заключалось в святом служении Богу.⁴³

Но в христианстве монашество предстаёт как норма, из которой возникла богословская, литургическая, и иная православная традиция. Так, собственно монашеская традиция была положена в основу литургического Типикона.

Ранневизантийское монашество можно охарактеризовать, прежде всего, как уход от общества, от мирской суеты. Собственно говоря, слово «монахос», или по-славянски, «инок», обозначает человека, который уединяется.⁴⁴ К такому уединению человека двигало стремление испытать свою веру и любовь к Богу. Способность посвятить всего себя служению Богу – самое главное для христианина.

Во время гонений на христиан со стороны язычников, существовали иные пути испытания прочности своей веры. Самым распространённым в то время являлось мученичество. Христианам совсем не нужно было подвергать себя каким-то особым испытаниям, чтобы доказать свою любовь Господу. Но обстановка кардинально изменилась, когда христианство получило статус официальной религии империи. Теперь христианство давало шанс подняться по карьерной лестнице, так как, начиная с V века, язычникам не разрешается

⁴² Там же.

⁴³ Там же.

⁴⁴ История православного монашества на Востоке. В 2 т., Т. I / отв. ред. П. С. Казанский – М.: Паломник, 2000. – С. 17-24.

занимать государственные посты. Таким образом, христианство превратилось в норму, которая была удобной для многих людей.⁴⁵

В такой обстановке людей, стремившихся к Богу, посещали сомнения: что на самом деле движет ими? Была ли это любовь к Господу, или стремление обладать земными благами? И тогда возникало желание целиком отстраниться от мира, в котором преобладали человеческие страсти и желания, и остаться один на один с Богом в пустыне, или каком-то другом уединённом месте, для совершенствования и воспитания своей души.

Так происходит становление христианской аскетики. Слово «аскезис» с древнегреческого обозначает «упражнение» и было позаимствовано из спортивной лексики.⁴⁶ В древности этим словом называли спортсменов. Поэтому монахи – это своего рода спортсмены на духовном поприще. Подобное соревнование монахов, которые поначалу существовали небольшими общинами, затем уже крупными монастырями, представляло собой сильнейшую движущую силу духовного совершенствования. Там зарождалась особенная культура достижения тех наивысших результатов, которые устанавливает Господь Бог в Своих заповедях перед христианином, и в исполнении которых заключается любовь к Богу: «Аще кто любит Мя, слово Мое соблюдет» (Ин. 14: 23).⁴⁷

По большому счёту монахи были обычными христианами, так как первоначально они не обладали священным саном, над ними не совершалось рукоположение. Они были мирянами, которые стремились доказать в первую очередь самим себе, что жить по закону Божьему вполне возможно.

Конец IV века знаменуется необычайным ростом популярности монашества в Византийской империи. Аскеты становятся бесспорными

⁴⁵ Там же.

⁴⁶ Трубецкой Е. Н. Религиозно-общественный идеал западного христианства в XI веке / Е. Н. Трубецкой. – Киев, 1897. – С. 134.

⁴⁷ Библия. Книги Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское библейское общество, 2012. – С. 1325.

духовными авторитетами для простых людей. Они не только помогали найти ответ в обыденных вопросах, но и имели дары чудотворения: прозрения, врачевания духовных и телесных ран. В это время происходит распространение сочинений о подвижничестве, жития монахов-пустынников. Одним из таких сочинений является известный «Лавсаик», написанный в 419-420 годах Палладием Еленопольским, который путешествовал с 388 до 404 года по Египту, Палестине и смог пообщаться с Иоанном Златоустом.⁴⁸ Это сочинение представляет собой сборник о жизни святых и блаженных христианских отцов-монахов и пустынных отшельников Египта. Также в нём описаны воспоминания о жёнах-старницах и богоугодных матерях. Этот труд был написан по прошению начальника при царском ложе Византийского императора Феодосия евнуха Лавса, в честь которого и получил своё название.⁴⁹ Это сочинение было широко распространено и было переведено на церковнославянский язык.

Монашеством начинают всё больше интересоваться не только люди низших слоёв населения, но также люди знатного рода. К концу IV – началу V веков образуются не просто отдельные монашеские общины, а основываются крупные монастыри. Десятки тысяч людей оказываются вовлечёнными в монашеское движение и зачастую не все из них достигают необходимого уровня аскетического идеала, и вследствие этого церковь берет на себя ответственность за организацию монашества. Архиепископом Василием Кесарийским (Василием Великим) был написан один из известнейших уставов монашеского жития. Нужно сказать, что устав святителя Василия не был создан как другие уставы. Василий Кесарийский оставил лишь большое число ответов и поучений в письмах, которые были адресованы инокам в устроенных им монастырях. Являясь епископом, Василий часто совершал поездки, и продолжительное время находился

⁴⁸ Архиепископ Сергей (Спасский). Избранные жития святых / Архиепископ Сергей (Спасский). – Владимир, 1893. – С. 65.

⁴⁹ Там же.

далеко от обители, но он старался не оставлять братию без наставления. Позже, его поучения были собраны в общий свод правил, получивший название «Аскетические писания».⁵⁰ Этот свод правил разделён на две части: первая – теоретическая, где Василий Великий говорит об отречении от мира и силе монашеской жизни; вторая – это сами правила, развернутые и краткие, которые содержат в себе порядки иноческой жизни.⁵¹ Эти правила представлены в виде ответов на вопросы по определённым поводам. Довольно высокое значение святитель Василий придавал Священному Писанию. Каждый вопрос он пытался соотнести с текстом из Библии. Также, и все остальные уставные предписания обосновываются ссылками на Священное Писание, поэтому кое-какие ответы являются просто цитатами из Библии.⁵²

Создаётся система взаимоотношений между Церковью и монашеством, и с этого момента монастыри попадают под контроль епископата, что остаётся неизменным и в будущем.

Важно отметить, что монахи принимают активное участие в богословских спорах: покидают свои монашеские общины и прибывают в города, чтобы бороться с ересью. Но зачастую было так, что сами монахи оказывались на стороне еретиков из-за своей богословской необразованности и по иным основаниям. Аскеты проявляли интерес к дискуссионным богословским идеям, и Церковь была вынуждена предпринимать исключительные меры, такие как анафема уже умершим. Примером этому может служить учение Оригена, который был осуждён по истечении многих веков после своей смерти потому, что в монашеском кругу его учение пользовалось большим признанием.⁵³ Также случались столкновения

⁵⁰ Феофан Затворник, святитель. Древние иноческие уставы. – 1898. – С. 189.

⁵¹ Там же

⁵² Там же.

⁵³ Трубецкой Е. Н. Религиозно-общественный идеал западного христианства в XI веке / Е. Н. Трубецкой. – Киев, 1897. – С. 134.

монахов с Церковью: собор 449 года, названный «Разбойничьим собором»,⁵⁴ был отмечен массовым насилием, когда прибывшие из Сирии монахи силой попытались склонить на сторону председательствовавшего на соборе Диоскора Александрийского несогласных с ним епископов.

Большое значение имела церковная организация монашеского движения, так как с этого периода архиепископы и епископы берут под свой контроль монастыри. Появляются такие институты, как архимандрития.⁵⁵ Архимандрит – это настоятель всех монастырей большого округа, так называемый игумен этих монастырей. Архимандриты тоже нередко были завлечены еретическими движениями. Примером является константинопольский архимандрит Евтихий,⁵⁶ который считается отцом монофизитства. Монофизиты исповедовали во Христе только одну божественную природу, следовательно они признавали Иисуса Христа только Богом, но не человеком. Евтихий был осуждён на Константинопольском поместном соборе 448 года и анафематствовался как ересиарх всеми историческим христианскими конфессиями.⁵⁷

Для нас большое значение имеет то, какова роль монахов в жизни общества. В описаниях жития монахов в греческом языке часто употребляется термин «полития»,⁵⁸ который означает общественную, социальную жизнь человека. В славянских памятниках этот термин обычно переводится как «жительство в обществе».⁵⁹ И этот факт является довольно любопытным, так как человек, оставляющий мирскую жизнь, взамен

⁵⁴ Там же.

⁵⁵ Там же.

⁵⁶ Архиепископ Сергей (Спасский). Избранные жития святых / Архиепископ Сергей (Спасский). – Владимир, 1893. – С. 65.

⁵⁷ Там же.

⁵⁸ История православного монашества на Востоке. В 2 т., Т. I / отв. ред. П. С. Казанский – М.: Паломник, 2000. – С. 17-24.

⁵⁹ Там же.

получает большой интерес от этого внешнего мира. Люди следуют за монахами, селятся вокруг монастырей. И монахи часто вынуждены уходить в другие места. Примером этому служит Антоний Великий, о котором мы говорили прежде.

Пример одного прославленного подвижника рождает некоторые явления общественной жизни, связанные с его личностью. Мир возвышает его через рассказы, произведения о нём, через личное общение с монахом. Спустя время это приводит к тому, что рождается абсолютно особый феномен – городское монашество.⁶⁰

Как правило, городское монашество имеет тесную связь с пустынным монашеством. Доказательством этого факта служит акимитов монастырь в Константинополе, который был достаточно известен в V веке.⁶¹ Монастырь был основан в горной глуши Сирии. Этот монастырь жил по особому уставу – «акимит»,⁶² что с греческого означало «неусыпающий». Там постоянно совершалась молитва, которая не прерывалась ни днём, ни ночью. Это неусыпающее бдение соответствовало притче о двух девах. Согласно ей мы должны постоянно находиться в состоянии бодрствования, чтобы встретить Господа во время его пришествия. Спустя время монахи переместились в город Константинополь.

Феномен монастыря в городе состоял в том, что подвижники продолжали соблюдать тот устав, по которому жили до переселения в город. Они так же были оторваны от мира, не выходили за пределы стен своего монастыря.⁶³ Но теперь каждый человек имел возможность прийти в обитель: начиная знатными людьми и заканчивая бедными и немощными.

Важным является то, что монастырь становится близок к дворцу, к политике, к центру общественной жизни. В такой ситуации политики больше

⁶⁰ Там же.

⁶¹ Феофан Затворник, святитель. Древние иноческие уставы. – 1898. – С. 189.

⁶² Там же

⁶³ Там же.

не могли игнорировать настроения монашества. Складывается такая обстановка, в которой монахи начинают представлять совесть общества, которая заставляет правителей прислушиваться к голосу монашества и Церкви.

Порой это перетекало в конфликты между Церковью и государством, или иногда даже между монахами и патриархами, но по большей части это приводило к оздоровлению духовной атмосферы. Ярким примером этого является одоление иконоборческой ереси. Тогда огромные старания приложил Феодор Студит, один из самых прославленных представителей городского Византийского монашества.⁶⁴ В сущности это была борьба монашества и государства, в каковой победу одержало монашество.

Влияние монашества продолжает расти, и теперь оно также имеет важную роль в византийской исторической литературе, в литургической и во многих других сферах жизни византийского общества. Культура общения с монашествующими людьми становится обязательной для верхушки общества.

Сохранился и дошёл до нас интересный и значимый памятник – «Советы и рассказы Кекавмена».⁶⁵ Кекавмен был влиятельным стратигом – военачальником. Давая наставления, вероятнее всего своему сыну, он пишет: «Почаще беседуй с монахами. Не смущайся, если тебе вдруг придётся беседовать с монахом неучёным: от него ты пользу получишь не меньшую, чем от учёного».

Из этого отрывка нам ясно, что в Византии монашество было как учёное, так и аскетическое: там вели свою деятельность такие великие эрудиты, как святитель Фотий, и вместе с тем большое количество людей

⁶⁴ Сидоров А. И. У истоков культуры святости. Православное монашество и аскетика в исследованиях и памятниках: Памятники древнецерковной аскетической и монашеской письменности. / А. И. Сидоров. – М., 2002. – С. 16.

⁶⁵ Там же.

неграмотных, но, при всём при том, прославленные своим подвижническим опытом.

Наивысшей точкой развития этой культуры было исихатское движение XIV века, которое было связано с именем Григория Паламы.⁶⁶ Он совместил в себе два начала: учёное, теологическое, высокую степень религиозной философии и одновременно – высокий уровень аскетизма. Личность святителя Григория Паламы – это эталон византийского монаха, который являлся в одно время и учёным, и аскетом, и политическим деятелем. Исихастская традиция сыграла огромнейшую роль и в русской истории монашества, поскольку именно к ней относится наш известнейший преподобный Сергий Радонежский.⁶⁷

Византийские монахи оказали достаточно большое и благотворное влияние на общество. Своей нравственной и добродетельной жизнью они подавали пример того, как должен жить истинный христианин, а назиданиями и проповедями упрочивали их в исполнении духовно-нравственных требований. Они смело изобличали несовершенства, предрассудки и обман, имевшиеся в жизни конкретных лиц, включая императоров, и всего общества, выступая на защиту притесняемых и угнетённых. Основная причина необычайного развития монашества в Византийской империи состояла в глубокой и сильной религиозности здешнего общества. В средние века практически вся Византия была усеяна монастырями и наполнена монахами, потому представлялась полностью монашеским царством.

Говоря о таком феномене, как монашество, мы можем абсолютно точно сказать, что оно является первоосновой и неотделимой чертой христианства. Побуждение следовать Христу для спасения души, соединения с Ним делается главным в христианском аскетизме. Монашество – это устремление

⁶⁶ Экономцев И., прот. Исихазм и восточноевропейское возрождение // Богословские труды. – М.: Издательство Московской Патриархии, 1989. – С. 189.

⁶⁷ Там же.

в наибольшей степени приблизиться к этому идеалу, нацеленность к безгрешности, к Богу, отречение от всего земного, что мешает возвыситься на небо.

ГЛАВА II

ПОЯВЛЕНИЕ МОНАШЕСТВА И ЕГО ЗНАЧЕНИЕ В ОБЩЕСТВЕННО-ЭКОНОМИЧЕСКОЙ СТРУКТУРЕ ДРЕВНЕЙ РУСИ

2.1. ВОЗНИКНОВЕНИЕ МОНАСТЫРЕЙ НА РУСИ

Когда вера христианская повсеместно распространилась на Руси, в Восточной Церкви монастыри уже давно обладали высоким значением.¹ В монастырях не только обретали пристанище и наставление все те, кто стремился к подвижнической жизни для избавления своей души от страстей, но также здесь подготавливали людей для высоких ступеней церковной иерархии. Здесь росли заступники христианства и святости, которые по первому зову Церкви отправлялись проповедовать слово Божие в другие страны, отстаивать православную веру среди ересей и расколов. И, в конце концов, благодаря своим строгим порядкам, каждодневным службам и образцовой жизни праведных иноков, монастыри стали наилучшими школами для духовного воспитания людей.

Зарождение и развитие монашества на Руси происходило двумя путями: через аскетические источники и через личный подвижнический опыт русских монахов, который они приобрели в Константинополе, в Палестине и, конечно же, на Афоне.²

Монастыри на Руси впервые появились после Крещения русской земли вместе с первыми священнослужителями, прибывшими к нам из Греции.³ По преданию, первый митрополит Михаил основал на одной из киевских гор

¹ История православного монашества на Востоке. В 2 т., Т. I / отв. ред. П. С. Казанский – М.: Паломник, 2000. – С. 17.

² Иеромонах Никон. Монастыри и монашество на Руси (X-XII века). Вопросы истории. – 1991. - № 12. – С. 23.

³ Там же.

монастырь и деревянную церковь во имя своего ангела, не далеко от того места, где прежде стоял Перун, а монахи, пришедшие с этим митрополитом, устроили Спасский монастырь неподалеку от Вышгорода.⁴

Супрасльская летопись указывает, что сам равноапостольный князь Владимир в 996 году основал Десятинную церковь, а при ней монастырь во имя Пресвятой Богородицы.⁵ Так же упоминается о сгоревшем в 1017 году монастыре святой Софии, который находился в Киеве, и, стало быть, основан был ещё при жизни святого Владимира. При Ярославе Мудром число церквей начало расти, а вместе с ними и монастырей.⁶ В последние годы своего правления Ярослав лично устроил в Киеве два монастыря: один мужской во имя своего ангела – Георгия, второй – женский во имя ангела своей супруги – Ирины.⁷ Это были первые княжеские монастыри, число которых в дальнейшем увеличилось.

Кто проживал и подвизался в первых киевских обителях, данных не осталось, но, скорее всего, не только греки, но и русские. Существуют сведения, что первые монастыри основывались не только в Киеве, но и в других городах Руси. Например, в Супрасльской летописи говорится, что первый Новгородский епископ Иоаким устроил монастырь, но каким был этот монастырь и где он располагался, не сказано.⁸ В другом предании упоминается, что после крещения новгородцев, был основан мужской монастырь с храмом Рождества Богородицы на холме около истока Волхова из Ильменского озера, на месте, где ранее стоял идол Перуна. В народе этот

⁴ Там же.

⁵ Полное собрание русских летописей. В 43 т.– М.: Языки Русской Культуры, 2000. – С. 265.

⁶ Лаврентьевская летопись // Полное собрание русских летописей. – Ленинград, 1926-1928. – С. 194.

⁷ Там же.

⁸ Полное собрание русских летописей. В 43 т.– М.: Языки Русской Культуры, 2000. – С. 265.

монастырь был известен под именем Перыня или Перынского, что указывает на то, что его устроили в то время, когда ещё в памяти были свежи события о свергнутом идоле Перуна.⁹

В Киеве и Новгороде монастыри создавались или князьями, или священнослужителями, но в отдельных местах устроителями обителей были частные лица – подвижники. А именно, мы говорим о Валаамских преподобных Сергии и Германе. Кем они были и в какой год образовали на Валааме монастырь, рукописных источников не сохранилось до наших дней по вине неоднократных разорений обители шведами и даже абсолютного её запустения.¹⁰

Одно из местных сказаний гласит, словно бы сам апостол Андрей прибыл в Валаам и установил там крест, а преподобный Сергий был одним из учеников апостолов, который впоследствии крестил неизвестного Мунга, названного после Германом. Вместе они основали Валаамский монастырь.¹¹ Но это сказание бездоказательно и маловероятно. Существует другое предание, которое более правдоподобно: в нём говорится, что преподобные Сергий и Герман могли являться проповедниками, посылаемыми князем Владимиром для распространения Евангелия. В результате они устроили обитель на Валааме для успешнейшего хода своей миссии.¹² Для обоснования этой точки зрения можно привести некоторые доказательства: в житии преподобного Авраамия Ростовского указывается, что он принял постриг в Валаамской обители от игумена Феогноста ещё в правление

⁹ Там же.

¹⁰ Полное собрание русских летописей. В 43 т.– М.: Языки Русской Культуры, 2000. – С. 265.

¹¹ Там же.

¹² Пархоменко В. А. Начало христианства на Руси / В. А. Пархоменко. – Полтава, 1911. – С. 32.

святого князя Владимира,¹³ в одном из последних списков Софийской летописи отмечено, что в 1163 году были обретены мощи преподобных Сергия и Германа, Валаамских чудотворцев, а при архиепископе Иоанне они были перенесены в Новгород.¹⁴ А в другой рукописи XVI – XVII вв. имеется сказание о возвращении мощей Валаамских чудотворцев из Новгорода на Валаам.¹⁵ Конечно, представленные свидетельства не могут являться неоспоримыми доказательствами всех этих событий, но и отрицать их как чистые выдумки мы не можем.

В 1051 году произошло избрание Илариона на кафедру Киевской митрополии. Это знаменательное событие по времени совпадает с другим не менее важным событием – с основанием Киево-Печерской лавры. И если первое событие являлось достаточно важным по своему внутреннему значению, то второе было наиболее важным по широкому влиянию на судьбу и историю нашей Церкви, в особенности в период, который мы изучаем.

Основателем Киево-Печерского монастыря считается преподобный Антоний. Он родился в городе Любече, при крещении был назван Антипой.¹⁶ Антипа с ранних лет чувствовал в себе стремление к уединённой жизни, и спустя время принял решение отправиться на Афон, который уже в то время имел славу на всём Востоке, и являлся центром православного монашества. Когда Антипа обходил монастыри Афона и видел тот образ жизни, которому следовали подвижники Святой горы, он ещё больше воодушевился для следования этому удивительному житию и просил настоятеля одного из

¹³ Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник / В. Ключевский. – М., 1872. – С. 99, 105.

¹⁴ Полное собрание русских летописей. В 43 т. – М.: Языки Русской Культуры, 2000. – С. 265.

¹⁵ Там же.

¹⁶ Киево-Печерский Патерик: полное собрание житий святых в Киево-Печерской Лавре подвизавшихся / перевод Е. Поселянин. – М.: Издание книгопродавца А. Д. Ступина, 1900. – С. 18-20, 25.

здешних монастырей возложить на него иноческий образ. Настоятель монастыря дал согласие и постриг Антипу с именем Антония.¹⁷ Он отдал предпочтение отшельническому образу жизни, как и многие афонские монахи. Антоний поселился вблизи Эсфигменского монастыря. Его результаты в жизни духовной беспрестанно улучшались, и игумен, постригший Антония, сказал ему: «Антоний! Иди опять в Россию, и да будет тебе благословение от Святой горы, ибо многие черноризцы от тебя имеют произойти».¹⁸

Прибыв в Киев, Антоний обошёл монастыри в поисках места для жительства, но не выбрал ни один из них. Тогда он принялся ходить по трущобам, и наткнулся на пещерку в лесу неподалеку от села Берестова, которую выкопал священник берестовской Петропавловской церкви Иларион, будущий Киевский митрополит.¹⁹ Полюбив это место, преподобный Антоний поселился на нем и начал со слезами молиться Богу, говоря: «Господи, утверди меня в месте сем, и да будет на нем благословение Святой горы и моего игумена, который меня постриг».²⁰ День и ночь он копал пещеру, находясь в постоянных молитвах, посте и бдении. Антоний не долгое время пробыл один, так как к нему стали прибывать за наставлением и благословением люди разных сословий. Вскоре к Антонию присоединился священник, который в Печерском патерике известен под именем Никона Великого.²¹ Кем он был, откуда и когда прибыл к Антонию – данных нет.

¹⁷ Там же.

¹⁸ Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник / В. Ключевский. – М., 1872. – С. 99, 105.

¹⁹ Абрамович Д.И. Исследование о Киево-Печерскомъ Патерике какъ историко-литературномъ памятнике [Электронный ресурс] / Д. И. Абрамович. – СПб.: Известия Императорской Академии наук по Отделению русского языка и словесности, 1902. – С. 244. Режим доступа: <http://feb-web.ru/feb/izvest/1902/01/021-233.htm?cmd=1>

²⁰ Там же. – С. 250.

²¹ Там же.

Известно только то, что он имел сан иерея и поэтому Антоний возложил на него обязанность постригать тех, кто присоединялся к ним.

Следом за Никоном пришёл к Антонию ещё один сподвижник – Феодосий.²² Родился он в городе Василеве, но вскоре переселился с родителями в город Курск. С раннего возраста Феодосий проявлял богобоязненное расположение духа. Он каждый день посещал церковь и внимательно слушал Священные книги, избегал детских игр, одевался в простые и нищенские одежды, вместо тех, которые давали ему родители.²³

В тринадцать лет Феодосий лишился отца и остался под присмотром матери, которая не разделяла стремления своего сына. Но Феодосий от своего не отступал. Он мечтал о том, чтобы побывать в святых местах, где Господь совершил спасение людей. И однажды через Курск проходили паломники из Иерусалима. Феодосий уговорил их взять его с собой, и втайне от матери пошёл за ними следом. Но мать, узнав о побеге сына, бросилась вслед за ним. Догнав Феодосия, она избила его и связанного привезла обратно домой. После этого Феодосий опять начал ходить в церковь, занимался изготовлением просфор для литургии. Так продолжалось 12 лет.²⁴

Феодосий ещё не раз пытался бежать из дома, но мать его возвращала и подвергала побоям. Но однажды он услышал слова Господа: И же любит отца или мать паче Мене, несть Мене достоин: и иже любит сына или дочь паче Мене, несть Мене достоин (Мф. 10. 37).²⁵ После этого Феодосий, воспользовавшись отсутствием матери, ушёл из дома и отправился в Киев, зная, что там есть монастыри. Феодосий обошёл все до единого монастыри Киева, но ни в один его не приняли. Позже он услышал о преподобном Антонии и направился к нему, слёзно моля принять его к себе. «Видишь ли,

²² Житие преподобного Феодосия Печерского // Памятники литературы Древней Руси. XI-начало XII вв. – М., 1978. – С. 32.

²³ Там же. – С. 34.

²⁴ Там же.

²⁵ Там же. – С. 38.

чадо, – сказал ему Антоний, – пещера моя скорбна и тесна. А ты юн и, как думаю, не в состоянии выносить скорби на месте сем».²⁶ Феодосий ответил: «Сам Христос Бог привел меня к твоей святыне, честный отче, да спасуся тобою, и потому я буду творить все, что ты повелишь».²⁷ Антоний благословил Феодосия и принял его к себе, распорядившись Никону постричь его в иноки. Спустя четыре года мать Феодосия пришла в Киев, которую он уговорил поселиться в женском киевском монастыре святого Николая.

Феодосий занял заметное место внутри духовенства обители, вследствие строгости своих духовных дел. И совсем не странно, что уже через четыре года он был выбран настоятелем монастыря. За эту пору количество братии увеличилось до такой степени, что монахи приняли решение увеличить пещеры. Тогда они попросили у князя Изяслава выделить им землю над пещерами для возведения церкви. Князь выполнил их просьбу. Монахи построили деревянную церковь, кельи и огородили постройки забором.

Важнейшим деянием Феодосия в первый период его игуменства было введение общежительного устава Студийского монастыря.²⁸ Вначале, еще при Антонии, в монастыре следовали общим правилам подвижнической жизни, которые он принес с Афона. В богослужении придерживались Типикона «Великой церкви». Феодосий намеренно проявлял интерес к Студийскому монастырскому уставу, и когда нашел его у монаха Студийского монастыря, составил с него список. Это был уже устав, который использовали для организации богослужений и устройства обительской жизни в Киево-Печерском монастыре. Но Феодосия не устраивал этот устав, так как он был не полным. Через время он получил полный Студийский устав, по которому начал жить монастырь.

²⁶ Там же. – С. 41.

²⁷ Там же.

²⁸ Ищенко, Д.С. Древнерусская рукопись XII века «Устав Студийский»: автореф. дис... канд. филол. наук / Д.С. Ищенко. – Одесса, 1968. – С. 51.

Феодосий стремился к самому строгому исполнению братией иноческих обетов. Труды Феодосия заложили духовное основание Киево-Печерского монастыря и сделали из него на два столетия образцовую древнерусскую обитель.²⁹

Благодаря житию Феодосия и Киево-Печерскому патерику становится известно, что в XI-XIII вв. на Руси существовало два главных направления в монашестве. Это египетско-сирийское, которое преобладало на Афоне и, было занесено на Русь Антонием.³⁰ Второе – это палестино-константинопольское, которого придерживался Феодосий.³¹ В Киево-Печерской обители эти два направления существовали параллельно, так как они были представлены монахами, следовавшими разным путям аскетического подвига, и сменяли друг друга в процессе развития обители.

В монастыре св. Антония и Феодосия раскрываются два вида духовной жизни: один пещерный, аскетико-героический, второй надземный, смиренно-послушный. Так же в истории Печерской обители происходит смена традиций от египетско-афонской при Антонии к палестино-студийской при Феодосии.

Монашество – это устремление в наибольшей степени приблизиться к этому идеалу, нацеленность к безгрешности, к Богу, отречение от всего земного, что мешает возвыситься на небо.

Что касается монашества на Руси, то следует отметить, что оно довольно быстро распространилось и укоренилось. Русское монашество было и остается не похожим на восточное или западное монашество. Оно самобытно и имеет свои отличительные особенности.

²⁹ Казанский П. С. История православного русского монашества, от основания Печерской обители преподобным Антонием до основания Лавры Святой Троицы преподобным Сергием / П. С. Казанский. – М., 1855. – С. 50.

³⁰ Там же. – С. 53.

³¹ Там же.

Православные монастыри оказывали большое влияние на социальную, политическую и хозяйственную сферы Руси. Монастыри были не только местами молитвенного служения Богу, но и центрами культуры и образования.

И среди всего множества обителей более всего выделяется Киево-Печерский монастырь. Именно он стоит у истоков русского монашества.

2.2. РОЛЬ МОНАСТЫРЕЙ В ОБЩЕСТВЕННО-ЭКОНОМИЧЕСКОЙ СТРУКТУРЕ ДРЕВНЕЙ РУСИ

Рассматривая роль монастырей в общественно-экономической структуре Древней Руси, важно понимать, что они являли собой тип социальной организации людей, которые поступились принятыми в светском обществе нормами жизни в пользу христианских идеалов. На плечах этих людей лежали различного характера задачи: они создавали свои хозяйства, которые обеспечивали их продуктами питания и изделиями ремесла. При монастырях создавались больницы, богадельни, которые обеспечивали приют, пропитание и заботу о нищих, больных и обездоленных. Отдельные обители промышляли торговлей.

Свойственной чертой в практике монастырей являлось накопление богатства. Первоначально это были пожертвования князей и бояр, а дружины отдавали долю от своей военной добычи. В особенности значительна была помощь от Государей всея Руси, вследствие чего некоторые обители становились большими зажиточными земельными хозяйствами. Ярким примером этого являлся Киево-Печерский монастырь. Вследствие того, как росла его слава и умножалась численность его посетителей, увеличивались и средства для содержания монастыря. Многие князья и бояре, в особенности духовные дети Феодосия, отдавали часть от своих вотчин на утешение

братии, на устройство обители и церкви.³² Так, князь Ярополк Изяславич пожертвовал Киево-Печерскому монастырю «всю жизнь свою», то есть все частные имения и проживающих там крестьян.³³ А отдельные лица жертвовали целые сёла на благо обителей. Примером является дочь князя Ярослава Изяславича, которая пожертвовала Киево-Печерскому монастырю «пять сел и с челядью».³⁴ Об этих сёлах ни один раз говорится в житии преподобного Феодосия, в которых под наблюдение монахов проживали «тивуны, приставники и слуги», содержался домашний скот и заготавливалось различное продовольствие.

Становление монастырей земельными собственниками существенно усилило и укрепило феодальный общественно-экономический строй Древней Руси. Обители были владелицами земель как вотчин, которые в дальнейшем могли передаваться по завещанию, по духовным грамотам. Всё это оказывало содействие усилению монастырей, а, в общем – умножению церковного имущества.³⁵

Также, вместе с большими пожертвованиями монастыри получали и другие виды прибыли от того же источника. По-видимому, в Древней Руси закрепились греческая традиция, по которой каждый, кто стремился быть упокоенным с честью, покупал себе могилу именно в обители и совершал туда, а не в приходскую церковь, взнос на помин души. Еще в домонгольский период получило распространение предание, которое совершенно укрепились в дальнейшем, по которому «всякий положенный в Печерском

³² Житие преподобного Феодосия Печерского // Памятники литературы Древней Руси. XI-начало XII вв. – М., 1978. – С. 50.

³³ Там же.

³⁴ Там же.

³⁵ Иеромонах Никон. Монастыри и монашество на Руси (X-XII века). Вопросы истории. – 1991. - № 12. – С. 23

монастыре, будет помилован, хотя бы и грешен был».³⁶ Следует полагать, что бояре, выбрав себе ещё при жизни какой-либо монастырь как место погребения, делали ему благодеяния, как деньгами, так и натурой. Из всех вероятных видов благотворительности обителям существует упоминание об угощении монахов трапезами. Например, князь Ростислав Мстиславович приглашал к себе двенадцать Печерских монахов и игумена на обед во время великого поста каждую субботу и воскресенье, а после поста он устраивал трапезы для всей братии.³⁷

Как мы видим, Киево-Печерский монастырь имел наибольшее влияние среди других монастырей Древней Руси. Его развитие в сторону «мира» объяснялось тем фактом, что он располагался в окрестностях Киева – древней столицы Руси, являвшегося одним из наиболее богатейших и населённых городов средневековой Европы. В то время монастырь был необходим великим князьям для утверждения своего положения как христианских властителей, но ещё больше он необходим был простому русскому народу.

Приют в Киево-Печерской обители находили забытые миром сироты и больные, оставшиеся без дома. Не стоит забывать, что в то время отсутствовали какие-либо социальные программы помощи обездоленным и калекам. За границами своей крестьянской общины человек мог оказаться почти что в полном одиночестве, а иногда был обречён на смерть от голода. Никто не мог встать на его защиту, поделиться куском хлеба в малоурожайные годы. Поэтому Церковь являлась единственным учреждением, которое могло взять на себя попечительство о пожилых людях, калеках или сиротах. Собственно эту обязанность взял на себя экономически независимый Киево-Печерский монастырь, упрочившийся при помощи стараний игумена Феодосия. Он устроил по соседству с монастырём

³⁶ Казанский П. С. История православного русского монашества, от основания Печерской обители преподобным Антонием до основания Лавры Святой Троицы преподобным Сергием / П. С. Казанский. – М., 1855. – С. 76.

³⁷ Там же.

гостиный двор и в нём церковь во имя первомученика Стефана для нуждающихся людей.³⁸ Из монастыря туда доставляли всё необходимое, а также Феодосий жертвовал на лечение и содержание десятую часть всего монастырского имущества обитателям этого гостиного двора.³⁹

Довольно примечательна деятельность преподобного Феодосия в жизни людей, которые обращались к нему за помощью, надеясь на его авторитет в глазах великого князя. В Печерском Патерике упоминается один случай, когда неизвестная вдова шла в Киево-Печерскую обитель с желанием посетовать настоятелю на незаслуженное решение судьи.⁴⁰ Женщина встретила преподобного Феодосия по дороге, но не узнала его в бедной одежде. Она рассказала ему о своём несчастье, и старец пообещал передать её просьбу игумену, а вдове приказал идти домой и не предаваться печали. Вслед за тем Феодосий незамедлительно отправился к княжескому судье и убедил его милосердно поступить с вдовой.

Монастыри Древней Руси отличились тем, что именно при них в XI веке получила своё распространение медицина. Монастыри устраивали странноприимные дома – больницы, которые были объединены с богадельнями. Новые методы врачевания основывались на так называемых «лечебниках», которые были принесены в обители из Византии и переведены с греческого и латинского языков на русский. Иноки формировали сборники, которые хранили знания по медицине, пополняли их. Так, в больнице при Соловецком монастыре находилась больничная библиотека, которая содержала врачебные сборники.

Большое значение в развитии монастырской медицины имела Киево-Печерская обитель. Известно, что в XI веке настоятель Киево-Печерской

³⁸ Киселёв А. Великие духовные пастыри России / А. Киселёв. – М., 1999 – С. 389.

³⁹ Там же.

⁴⁰ Киево-Печерский Патерик: полное собрание житий святых в Киево-Печерской Лавре подвизавшихся / перевод Е. Поселянин. – М.: Издание книгопродавца А. Д. Ступина, 1900. – С. 25.

Лавры Феодосий устроил богадельню при монастыре: «Сотвори двор близ монастыря своего... и ту повеле пребывати нищим слепым и хромым и трудноватым и от монастыря подаваше им еже на потребу и от всего сущего монастырского десятую часть давайте им».⁴¹ Основоположник Киево-Печерского монастыря Антоний лично заботился о больных, давал им лекарства, чем завоевал любовь, как простых людей, так и знатных.

Иноки несли ответственность за лечение людей перед Богом, поэтому они не спрашивали платы и всегда были на месте в случае срочного обращения людей. На их лечение и содержание во времена равноапостольного князя Владимира был установлен даже специальный налог.

Больницы открывались и при других монастырях. Так, в 1091 году митрополит Ефрем открыл больницу и «банные строения» в Переяславле.⁴² В XII веке князь Николай Давыдович Черниговский основал больничный монастырь в Киеве.⁴³ Также, больницы были открыты в Новгороде, Смоленске, Львове и многих других городах. В период военных событий тех веков монастырские больницы делались госпиталями, а во время эпидемий там располагалась карантинная зона.

В дальнейшем практически все монастыри в Древней Руси имели при себе больницы, а позднее они являлись неотъемлемой частью и церковью. Например, в Никоновской летописи говорится, что в 1091 году «заложили

⁴¹ Житие преподобного Феодосия Печерского // Памятники литературы Древней Руси. XI-начало XII вв. – М., 1978. – С. 65.

⁴² Новосельцев А. П. История России с древнейших времён до конца XVII века [Электронный ресурс] / А. П. Новосельцев, А. Н. Сахаров, В. И. Буганов, В. Д. Назаров; под ред. А. Н. Сахарова, А. П. Новосельцева. – М.: АСТ_ЛТД, 1998. Режим доступа: http://alpan365.ru/biblioteka/istorija-rossii-do-konca-xvii-veka_novoselcev_i_dr/

⁴³ Там же.

церковь камени... и строение банное и врачеве и больницы».⁴⁴ До наших дней сохранились больничные палаты Кирилло-Белозерского, Новодевичьего и других монастырей.

Русские монастыри являлись не только земельными собственниками и приютами для больных и обездоленных людей, но также местом, куда приходили люди высшего сословия для духовного назидания и благословения. Эта особенность проявлялась в значительной степени у Киево-Печерского монастыря. Многие знатные люди выбирали себе в духовные отцы преподобного Феодосия. Они довольно часто приходили к нему за советами, а также сами удостоивались и его посещений.

Экономическая самостоятельность Киево-Печерской обители и личный авторитет её настоятеля давали возможность последнему многократно подавать апелляции в княжеские суды, а иногда мог воздействовать на политику самого князя. Влияние настоятеля Киево-Печерского монастыря было так значительно, что князья Изяслав Ярославич и его брат Святослав, враждовавшие между собой за Киевский престол, несмотря на междоусобицу в равной степени оказывали уважение преподобному Феодосию и всеми способами проявляли опеку над Киево-Печерской обителью.⁴⁵ Изяслав очень часто приходил в монастырь и беседовал с преподобным Феодосием в церкви или в его келье, просил его благословения для себя и дружины, а также не редко звал Феодосия к себе.⁴⁶ Феодосий с большой любовью относился к Святославу, но, несмотря на это, при каждом удобном случае не переставал убеждать его вернуть престол брату и помириться с ним.

Рассмотрев вопрос появления монастырей на Руси, мы выяснили, что они впервые возникли после Крещения земли русской вместе с прибывшими

⁴⁴ Полное собрание русских летописей. В 43 т. – М.: Языки Русской Культуры, 2000. – С. 265.

⁴⁵ Приселков М. Д. Очерки по церковно-политической истории Киевской Руси X-XII вв. / М. Д. Приселков. – СПб: Наука, 2003. – С. 64.

⁴⁶ Там же.

к нам из Греции священнослужителями. Первые монастыри являлись княжескими, то есть основывались они по приказанию князя и при его финансовой помощи. Первым истиннорусским монастырём считается Киево-Печерская обитель, которая была основана подвижником с Афона Антонием, и многие другие монастыри в разных частях страны начали устраиваться по примеру Киево-Печерского монастыря, так как уже в первые десятилетия после его основания монастырь имел большую славу.

Изучив роль монастырей в общественно-экономической структуре Древней Руси, можно с уверенностью сказать, что они имели довольно большое экономическое, политическое и социальное значение. Вокруг монастырей образовывались торговые и хозяйственные центры, они являлись главными поставщиками различных товаров ко двору митрополита. Также монастыри способствовали укреплению власти князя на широкой территории Древней Руси, то время монастырь был необходим великим князьям для утверждения своего положения как христианских властителей. Но ещё более важное место монастыри занимали в жизни простых людей. При них организовывались специальные дворы для бездомных и бедных, устраивались первые больницы, в которых помощь оказывалась каждому пришедшему. Настоятели монастырей были заступниками обиженных, и давали ценные советы и своё благословение правителям. В монастырях не только обретали пристанище и наставление все те, кто стремился к подвижнической жизни для избавления своей души от страстей, но также здесь подготавливали людей для высоких ступеней церковной иерархии.

ГЛАВА III

БЫТ И КУЛЬТУРА МОНАСТЫРЕЙ В ДОМОНГОЛЬСКИЙ ПЕРИОД НА ПРИМЕРЕ КИЕВО-ПЕЧЕРСКОЙ ОБИТЕЛИ

3.1. ЖИЗНЬ КИЕВО-ПЕЧЕРСКИХ МОНАХОВ В XI-XIII ВЕКАХ

Изучение жизни и быта древнерусских монахов в домонгольский период мы будем проводить на примере повседневной жизни иноков Киево-Печерской обители. Этот выбор обуславливается тем что, во-первых, об этом монастыре сохранилось больше сведений, чем о каком-либо другом, а во-вторых – эта обитель является настоящим монастырём монашеского строения, который был выстроен без различных предварительных денежных вложений, но только трудом и подвигами самих монахов. Преподобный Нестор летописец вот что писал об этом: «Много монастырей поставлено от князей, от бояр и от богатства: но не таковы они, каковы поставленные слезами, пощением и молитвой. Антоний не имел ни золота, ни серебра, но все стяжал слезами и постом».¹

О том, как появился этот монастырь, уже говорилось выше. Его слава очень быстро распространилось и к обители стало стекаться большое количество людей. Когда после Никона настоятелем монастыря был избран преподобный Феодосий, количество братии возросло до 15 иноков.² Проживали они в пещере, в которой вырыты были кельи и церковь. В церкви иноки совершали ежедневное богослужение. Все иноки подчинялись напрямую преподобному Антонию. Таким являлось первоначальное положение Киево-Печерского монастыря. В скором времени преподобный

¹Голубинский, Е. История русской церкви. В 2 т., Т.1. Первая половина тома: Период первый, Киевский или домонгольский / Е. Голубинский. – М.: Крутицкое Патриаршее подворье: Общество любителей церковной истории, 2002. – С. 563.

²Жития и подвиги святых Киево-Печерской Лавры с приложением избранных акафистов. – Минск: Свято-Елизаветинский монастырь, 2005. – С. 257.

Антоний ушёл в затвор, а на своё место назначил первого настоятеля Варлаама. Затем Антоний переселился в новую пещеру, выкопанную на соседнем холме.

После того, как преподобный Антоний низложил с себя обязанности настоятеля, в монастыре произошли небольшие изменения, но образ жизни монахов оставался прежним. Питалась братия одним хлебом и водой. По субботам и воскресеньям иноки ели варёные или размоченные зерна злаков, иногда с добавлением мёда. Для обеспечения себя и обители монахи плели клобуки из волны и занимались другими видами рукоделия. Всё изготовленное они относили в город на продажу, а на полученные деньги покупали пшеницу, которую, разделённую между собой на части, перемалывали ночью для выпечки хлеба. Потом иноки отправлялись на утреннее богослужение, а после снова продолжали трудиться до наступления часа Божественной литургии. Вся братия собиралась в церкви, пела часы и совершала службу. После службы монахи подкреплялись небольшим количеством хлеба, а после снова каждый принимался за свою работу. Таким был распорядок дня Печерских монахов.

Смирением и большим трудолюбием среди всех отличался преподобный Феодосий.³ Он находился в служении у всей братии, носил на себе воду и один ходил в лес за дровами. Ночи Феодосий проводил, бодрствуя в молитве, а бывало, что сам молот разделённое зерно, пока братия спала. Когда наступало время утренней службы, преподобный раньше всех приходил в церковь, неподвижно совершал молитву и последним выходил из церкви. Но всё же обычно Феодосий помимо службы и молитв прял шерсть и в это время напевал наизусть псалмы. Из этой шерсти монахи вязали носки и шапки, которые потом продавали. За это все иноки монастыря любили Феодосия и удивлялись его смирению и послушанию.

³ Там же.

По мере увеличения числа монахов пещерная церковь стала для них тесной. Тогда Варлаам, наблюдая это, с совместного согласия и с благословения преподобного Антония, построил малую открытую церковь в честь Успения Пресвятой Богородицы над пещерою, однако кельи находились пока ещё в пещере.⁴ Со временем численность иноков возросла настолько, что с общего согласия игумена и братии, было решено построить открытый монастырь. Дав своё благословение, преподобный Антоний обратился к великому князю Изяславу: «Князь мой! Вот Бог умножает братию, а места у нас мало, отдай нам всю гору, находящуюся над пещерою».⁵ Великий князь с радостью дал согласие, и иноки вместе с настоятелем заложили церковь, обнесли монастырь изгородью и устроили много келий. В летописи указывается, что переселение иноков из пещер в новоустроенный монастырь произошло в 1062 г.⁶

Примерно в 1057 году великий князь Изяслав построил во имя своего ангела Дмитрия монастырь и перевёл туда настоятелем игумена Киево-Печерской обители Варлаама.⁷ После этого иноки Печерского монастыря пришли к Антонию и попросили его назначить нового настоятеля над ними. Преподобный Антоний назначил настоятелем Феодосия, как самого смиренного и покорного, которого братия сама предварительно выбрала.⁸ Став игуменом монастыря, Феодосий не изменил свои прежним правилам жизни, и даже ещё больше проявлял себя в послушании, постничестве и

⁴ Там же. – С. 260.

⁵ Там же.

⁶ Платонов, О.А. Повесть временных лет. / О.А. Платонов. – М.: Институт русской цивилизации, Родная страна, 2014. – С. 544.

⁷ Там же.

⁸ Жития и подвиги святых Киево-Печерской Лавры с приложением избранных акафистов. – Минск: Свято-Елизаветинский монастырь, 2005. – С. 257.

других монашеских подвигах, чем представлял образец для подражания.⁹ Первым делом Феодосия в чине игумена являлось завершение работ по строительству монастыря и, следовательно, переселение туда братии из пещер, которое, как уже отмечалось ранее, произошло в 1062 году.

Когда число братии увеличилось до ста человек, Феодосий решил приобрести для них монашеское правило. С этой целью он отправил одного из иноков в Константинополь к жившему там Ефрему скопцу, чтобы он переписал весь устав Студийского монастыря и отправил его Феодосию. В это время в Киев прибыл митрополит Георгий вместе с иноком Студийского монастыря Михаилом, при котором был список Студийского устава. Сделав копию с этого списка, возможно неполного, и, получив полный список Студийского устава от Ефрема скопца, Феодосий соединил эти два списка и распорядился соблюдать полученный устав в Киево-Печерском монастыре.

Каково было точное содержание этого устава с точностью сказать нельзя, так как сам Феодор Студит не написал устав для своей обители. Списки Студийского устава составлялись уже потом, на основании завещания преподобного Феодора Студита, в основном на принципах тех правил, которые он ввёл в своём монастыре.¹⁰ Но эти списки устава в XI веке достаточно отличались между собой. И, однако, сохранился до нашего времени один ценный список Студийского устава XII века на славянском языке, мы не можем признать его копией того устава, который был принят преподобным Феодосием в Киево-Печерском монастыре, из-за больших расхождений между списками этого устава. Но, не смотря на всё это, можно решительно утверждать, что устав, принятый преподобным Феодосием, был достаточно полным. Он охватывал и порядок жизни в монастыре, и порядок

⁹ Романов Б. А. Люди и нравы Древней Руси. Историко-бытовые очерки XI-XIII вв. [Электронный ресурс] / Б. А. Романов. – М.: Наука, 1966. Режим доступа: <http://history-library.com/index.php?id1=3&category=istoriya-rossii&author=romanov-ba&book=1996>

¹⁰ Ищенко, Д.С. Древнерусская рукопись XII века «Устав Студийский»: автореф. дис... канд. филол. наук / Д.С. Ищенко. – Одесса, 1968. – С. 51.

церковной службы. Так же, бесспорным является то, что устав Киево-Печерской обители являлся общежительным, который впоследствии был принят всеми монастырями на территории Древней Руси. По этой причине Феодосий был назван основателем общежительного монашества в России, а Киево-Печерская обитель – древнейшей среди всех русских монастырей.¹¹

Об организации жизни в Киево-Печерском монастыре по Студийскому уставу мы можем получить достоверные сведения из жития преподобного Феодосия, которое было написано преподобным Нестором летописцем.¹²

В Киево-Печерской обители, помимо настоятеля, были и другие, подчинённые ему должностные лица. Человек, который руководил церковным чтением и пением, назывался уставщиком или domestikом. Пономари распоряжались церковным вином, церковным звоном, маслом для освещения церкви и прочим. Эконом заведовал монастырской казной и вообще всем монастырским имуществом. Келарь или кладовщик занимался ведением трапезы, просфорни и всех съестных припасов. Помощникам келаря являлся ключник, который хранил у себя ключи от погребов и тех мест, где находились припасы. Также говорится о начальнике хлебопеков, который распоряжался в кухне, и вратаре, находившемся всегда около ворот монастыря. Во время игуменства Феодосия, domestikом был Стефан, который был его преемником в игуменстве, келарем был Феодор, а экономом Анастасий.

Иноки Киево-Печерского монастыря подразделялись на 4 класса: первые ещё не были пострижены и ходили в мирской одежде, вторые также не были пострижены, но уже носили монашескую одежду, третьи были

¹¹ Харин Е. С. Древнерусское монашество в XI-XIII вв.: Быт и нравы [Электронный ресурс]: дис. канд. ист. наук:07.00.02 / Харин Егор Сергеевич. – Ижевск, 2008. Режим доступа: <http://diss.seluk.ru/di-istoriya/669354-1-drevnerusskoe-monashestvo-xiii-vv-bit-nravi.php>

¹² Житие преподобного Феодосия Печерского // Памятники литературы Древней Руси. XI-начало XII вв. – М., 1978. – С. 49.

пострижены и носили мантию, а четвёртые были одеты в великую схиму. Это были своего рода четыре степени монашеской жизни. Являясь настоятелем монастыря, преподобный Феодосий не прогонял тех, кто приходил к нему и просил пострижения. Он принимал всех с удовольствием, но постригал не сразу, а велел вступающим в монастырь сначала ходить в мирской одежде, привыкать к монастырскому быту, затем облакал их в монашескую одежду и испытывал во всех монастырских службах. После этого Феодосий постригал и облачал их в мантию. Иноки находились в этом положении до тех пор, пока не достигал высокого уровня в монашеском житии, и только затем они могли принять на себя великий ангельский образ.¹³ Из этого следует, что преподобный Феодосий устанавливал различия между малой и великой схимой, в то время как преподобный Феодор Студит отвергал всяческие различия: «Да не даси, - говорит он в своём завещании игумену, - кому оно, ежу глаголют мал образ, та же великий: образ бо един есть, яко же и крещение».¹⁴ Это означает то, что устав, принятый в Киево-Печерском монастыре отличался от того, который был вначале введён преподобным Феодором Студитом в его обители.

В Киево-Печерской обители всё делалось с благословения настоятеля и освещалось молитвою. Когда подходил час для совершения церковной службы, один из пономарей приходил в келью преподобного Феодосия и просил благословения созывать братию. Подобным образом действовал и повар: прежде чем приступить к приготовлению пищи или печению хлеба, он брал благословение у игумена, затем клал три земных поклона перед алтарём, зажигал от алтаря свечу, разводил ею огонь и приступал к своему делу. А если какой-либо инок делал что-то без благословения настоятеля, то подвергался от него епитимий. А еда, которая была приготовлена без

¹³ Там же. – С. 51.

¹⁴ Ищенко, Д.С. Древнерусская рукопись XII века «Устав Студийский»: автореф. дис... канд. филол. наук / Д.С. Ищенко. – Одесса, 1968. – С. 56.

благословения, обычно выбрасывалась в реку или в огонь по приказу игумена.

Когда братия собиралась в церкви на службе, преподобный Феодосий имел правило давать ей духовные поучения. Временами поручал читать такие поучения из книг великому Никону, вернувшемуся из Тмутаракани в Киево-Печерский монастырь, как своему духовному отцу и старейшему из всех в монастыре, а также возлагал на него попечение об обители, если сам куда-то удалялся. Иногда обязанность читать для братии поучения в церкви возлагалась на уставщика Стефана.

Очень строго Феодосий относился к тем монахам, которые в своих кельях хранили продукты, не предусмотренные личные вещи. Он обходил кельи и забирал все ненадлежащее этим правилам. Все изъятое он отправлял в печь, как дьявольское и греховное, а провинившемуся иноку давал наставление в нестяжательности.

Настоятель объяснял это тем, что размышляя о собственности своей кельи, нельзя быть откровенным в молитве, следуя словам Господа: «где ваши сокровища, там и сердца ваши будут». Монаху следует думать о следовании уставу и удовольствоваться тем, что подает на трапезе келарь, а в кельях он не имеет права что-то хранить.

Введенный общежительный устав призывал к строгому следованию правилам поведения. Занятия монахов в кельях заключались в молитве, чтении и пении псалмов и рукоделии. Хождение по чужим кельям было грехом. Разговоры монахов после вечерней молитвы возбранялись, все обязаны были совершать молитву в своей личной келье. И если вовремя ночного обхода монастыря, Феодосий слышал молитву инока, то благодарил Бога, а если слышал разговор монахов, которые собрались в одной келье, он ударял рукой в дверь кельи и уходил, а наутро вызывал их к себе. Он проводил с ними беседу, стараясь, чтобы она достигла умов согрешивших. Раскаявшихся Феодосий прощал, а на других возлагал епитимий.

Ночное и утреннее богослужение предполагали отдых в середине дня. Поэтому после полудня ворота обители закрывались, и монахи спали в своих кельях. Однако привычка сна днем была вообще распространена на Руси, так как в течение длительного рабочего дня необходим был дополнительный отдых. А на ночь ворота монастыря затворялись еще до прихода сумерек.

В отношениях между иноками преподобный Феодосий больше всего учил смирению и кротости. Смирение проявлялось в том, что иноки при встрече кланялись друг другу, складывая руки на груди.

Настоятель монастыря с большой заботой и любовью следил за нравственным состоянием своих братьев и при каждом случае старался каждому дать наставление. Когда он учил – говорил тихо, спокойно, с мольбою, а когда обличал – плакал. Если он узнавал, что кто-то из иноков был подвергнут искушениям от бесов, то звал его к себе, заверял продолжать вести борьбу с искушениями, на опыте собственной жизни объяснял как победить дьявола, а также укреплял искушаемого инока своей молитвой. Если же происходило так, что кто-то из иноков покидал монастырь, преподобный Феодосий сокрушался о нём, и каждый день молился Богу о его возвращении обратно в монастырь. И когда иннок приходил обратно в монастырь, игумен с радостью встречал его и учил в следующий раз ещё с большей силою противостоять страстям дьявола.

Особо признанным методом сконцентрироваться на размышлениях о Господе являлось уединение, воздержание от общения с другими, даже с общиной. На затворничество в Киево-Печерской обители смотрели как на наивысший и труднейший вид подвижнической жизни.¹⁵ Ярким примером этого вида жизни являлся преподобный Антоний. Он передал руководство над монастырём Варлааму, а затем Феодосию, и ушёл в затвор в новую пещеру. Всё время он вёл непрерывную борьбу со страстями, находясь в молитвах и посте. За свой высокий подвижнический труд преподобный

¹⁵ Жития и подвиги святых Киево-Печерской Лавры с приложением избранных акафистов. – Минск: Свято-Елизаветинский монастырь, 2005. – С. 257.

Антоний сподобился от Господа дара чудотворений и пророчества. Но не смотря на своё затворничество, Антоний не избегал людей. За советами к нему приходили как из монастыря, так и из мира, и он давал наставление и благословение, никому не отказывая. Также преподобный помогал больным, давая им свою постническую еду взамен лекарству, и они поправлялись.

Также известны ещё двое затворников, которые начали свои подвиги при Антонии и Феодосии: Исаакий и Агапит, которые, однако, находились в затворе не всегда.¹⁶ Исаакий был богатым купцом, который потом раздал всё своё состояние бедным и монастырям, принял пострижение от преподобного Антония, и ушёл в затвор в маленькую пещеру. Не покидая пещеру, он провёл в ней семь лет, находясь в посте, молитве и бдении, питался только просфорой, которую приносил ему через день Антоний. Однажды ночью Исаакий был подвержен сильному искушению, а утром преподобные Антоний и Феодосий обнаружили его еле живым и совсем ослабленным и перенесли в монастырь. Сперва ухаживал за Исаакием Антоний, затем преподобный Феодосий перенёс его в свою келью и заботился о нём больше двух лет. После выздоровления Исаакий не сразу ушёл в затвор, а долгое время находился среди других монахов. Только в конце своей жизни он снова уединился в своей пещере, из которой был перенесён обратно в монастырь за восемь дней до своей смерти.¹⁷

Агапит был киевлянином, пострижение принял при преподобном Антонии, и ушёл в затвор. Но в дальнейшем Агапит живёт в обители. Его имя становится известным благодаря его способности врачевания. К нему приходило не малое число людей. Больным он давал вареную траву, которой питался сам, и они выздоравливали. Как-то раз тяжело заболел князь Владимир Мономах, и Агапит послал ему своё зелье, которое давал всем

¹⁶ Там же. – С. 260.

¹⁷ Там же.

больным, после чего князь поправился. За свои труды Агапит никогда ни от кого не брал платы, за что был назван врачом безмездным.¹⁸

Преподобный Феодосий руководил своей братией по степеням нравственного совершенства и поучал её не только с помощью правил Студийского устава и устных наставлений, но и примером своей святой, высокой, настоящей подвижнической жизнью.¹⁹ Во время трапезы он обычно ел сухой хлеб и варёное зелье без масла, а пил только воду. Одежда у него была старая, под которой носил власяницу – рубашку из грубой шерсти. Спать никогда не ложился, а если порой после повечерии хотел отдохнуть, то спал сидя. Ночь преподобный Феодосий в большей степени проводил бодрствую в молитвах за всю братию и за себя. Когда приходило время Великого поста, Феодосий каждый год уходил в пещеру, известную под названием Феодосиевой, и там находился до вербной недели. Из этой пещеры он иногда уходил в другую, ещё более уединённую, которая находилась в одной из монастырских деревень. В монастырь возвращался перед Лазаревой субботой во время вечерни. Самым первым преподобный Феодосий приходил в церковь, и первым приходил на монастырские работы. Часто приходил в хлебную и трудился на равных с хлебопеками: месил тесто, приготавливал хлебы. Один раз перед праздником Успения Пресвятой Богородицы келарь сообщил игумену, что в поварне нет воды и некому её носить. Тогда преподобный Феодосий сам начал носить воду из колодца, а иноки, узнав об этом, сразу пришли к нему на помощь и наносили воды вдоволь. Был ещё один случай, когда для кухни не заготовили дров, и тогда Феодосий взял топор и сам пошёл рубить дрова в то время, когда братия была на трапезе. По её окончанию иноки увидели своего настоятеля, который рубил дрова, и, последовав его примеру, заготовили достаточно дров.

Поучительными были и дела сострадания Феодосия по отношению к нищим и больным. Вблизи обители, как уже говорилось ранее, он устроил

¹⁸ Там же. – С. 262.

¹⁹ Федотов Г. П. Святые древней Руси / Г. П. Федотов. – М., 1990. – С. 32.

двор для оказания помощи бедным и больным людям, и для их содержания выделял десятую часть от всего имения монастыря. Помимо этого, преподобный Феодосий каждую субботу отправлял воз хлеба, находившемся в тюрьмах: «Еще же и по вся субботы посылаше воз хлебов иже в темницах сущим в узах».²⁰ Преподобный с любовью относился даже к тем людям, которые замыслили сделать какое-либо зло его обители. Примером этому является случай, когда к Феодосию привели воров, пойманных в монастырской деревне. Увидев их связанных, преподобный прослезился, и приказал развязать и накормить их. Затем он дал им наставление больше не совершать дурных дел, и, оснастивши всем необходимым, отпустил воров. Из-за такой большой любви и состраданию к ближним к преподобному Феодосию шли все угнетённые, больные и одинокие как к своему покровителю и заступнику.

Под своим руководством преподобный Феодосий воспитал достойных учеников в духовной жизни. Преподобный каждодневно участвовал в жизни Киево-Печерского монастыря: устроил новые кельи, с благословения преподобного Антония начал постройку новой церкви во имя Успения Пресвятой Богородицы. Но закончить строительство церкви Феодосий не успел, так как умер 3 мая 1074 года.²¹

Преемники Феодосия должны были продолжить его начинания – закончить строительство церкви, и вообще благоустроить монастырь. Также важно было сохранить в обители тот уровень внутреннего порядка и развития, который был при преподобном Феодосии. Эти задачи были осуществлены достаточно успешно.

²⁰ Житие преподобного Феодосия Печерского // Памятники литературы Древней Руси. XI-начало XII вв. – М., 1978. – С. 55.

²¹ Киево-Печерский Патерик: полное собрание житий святых в Киево-Печерской Лавре подвизавшихся / перевод Е. Поселянин. – М.: Издание книгопродавца А. Д. Ступина, 1900. – С. 54.

Первый настоятель после преподобного Феодосия Стефан с ревностью продолжил строение церкви, и через три года строительство было окончено. Кроме этого он построил кельи около новой церкви и перевёл туда иноков. Старый и новый монастыри были разделены двором, который был устроен преподобным Феодосием для помощи бедным и больным. Стефан огородил кельи и двор стеной, образовав один монастырь.

Добившись материального благополучия и процветания, Киево-Печерский монастырь не переставал выделяться своим внутренним благоустройством и святостью своей братии.

В конце XI и в начале XII веков в обители иноки продолжали соблюдать устав, введённый преподобным Феодосием: «В нем же и донныне добродетельное житие живут, обще вей вкупе, в пеньи, и в молитвах, и послушаньи, на славу Богу всемогущему и Феодосьевыми молитвами соблюдаеми».²² В первой четверти XII века число иноков в Киево-Печерской обители достигло 180 человек. Информации о состоянии жизни иноков в монастыре в этот период практически не сохранилось. Из многих монахов Киево-Печерского монастыря, о которых говорится в посланиях Симона и Поликарпа, лишь четырёх можно с уверенностью отнести к данному периоду, а собственно: Арефу, Афанасия, Евгария и Тита. Из рассказов мы узнаём, что Арефа был одержим в крайней степени страстью сребролюбия, до тех пор пока вор не украл его сокровища и Господь не послал ему чудесное видение. О Евгарии говорится, что он до такой степени сердился на своего друга Тита, что не простил его, когда последний был при смерти, вопреки всем уговорам братии.

Данные рассказы свидетельствуют лишь о единичных случаях падения нравов среди киево-печерских монахов. Ссылаясь на слова святого Симона, можно утверждать, что Киево-Печерский монастырь всё ещё преуспевал в праведности и пользовался большим уважением в Древней Руси. Также есть

²² Там же.

основания полагать, что в тот период в Киево-Печерской обители продолжала процветать затворническая жизнь. Об этом неоднократно упоминается в летописях, а в пещерах Киево-Печерской обители до сегодняшнего дня нетленно лежат много святых затворников.²³ Важно то, что монастырь, как и прежде, продолжал воспитывать достойных епископов для Русской Церкви.

В середине XII века Печерский монастырь вышел из-под власти Константинопольского патриарха. В 1159 г. Киево-Печерский монастырь получил статус «лавра».²⁴

Жизнь в Киево-Печерской обители всегда была частью жизни страны. Обитель никогда не оставалась в стороне во время бед и волнений, охватывающих государство. В 1151 году Киево-Печерская обитель вместе с другими монастырями Киева была разграблена турками и берендеями. В 1203 году при опустошении Киева Рюриком и половцами монастырь снова был разграблен, один из иноков был убит, а многие другие попали в плен.

Но самое сильно опустошение обитель понесла от татаро-монгольского нашествия в 1240 г.²⁵ Монголы разбили каменную стену монастыря, ограбили и нанесли повреждения Успенскому храму, большая часть монахов была убита, а те, которые остались в живых покинули монастырь, но они создавали обители в других частях Руси. Так появились Почаевская и Свягорская обители и некоторые другие монастыри.

²³ Полное собрание русских летописей. В 43 т.– М.: Языки Русской Культуры, 2000. – С. 265.

²⁴ Прошин Г. Г. Чёрное воинство. Русский православный монастырь: Легенда и быль / Г. Прошин. – М., 1988. – С. 87.

²⁵ Карамзин Н. М. История государства Российского [Электронный источник] / Н. М. Карамзин. – М., 1991. – Режим доступа: http://modernlib.ru/books/karamzin_nikolay_mihaylovich/istoriya_gosudarstva_rossiyskogo/read_56/

Изучив жизнь Киево-Печерских монахов, мы видим, что весь монастырский быт, начиная от богослужений заканчивая одеждой, пищей и отношениями внутри обители, регламентировался правилами Студийского общежительного устава. Роль настоятеля в монастыре была очень велика, ничего не делалось без его благословения. Игумен и иноки монастыря заботились о духовном спасении мирян, а также всячески проявляли любовь к ним, организуя дворы и больницы для нищих и больных. Авторитет игумена Киево-Печерской обители был настолько высок, что к нему приходили за советами и благословением великие князья.

XI-XIII вв. – это период бурного расцвета жизни монастырей, их культуры и влияния на общественную жизнь Древней Руси. Киево-Печерский монастырь занимался образовательной, проповеднической и благотворительной деятельностью. Он был подлинным христианско-просветительским центром, жемчужиной русской культуры. Но, к сожалению татаро-монгольское нашествие внесло свои коррективы в развитие монастырской культуры. Во время ордынского ига монастыри пришли в запустение и потеряли свое влияние.

3.2. НАКОПЛЕНИЕ ДУХОВНОГО ОПЫТА ВНУТРИ РУССКИХ МОНАСТЫРЕЙ

Крещение Руси князем Владимиром в 988 году привнесло большие изменения во всех сферах деятельности государства. Но особенно большие изменения произошли в формировании новой культуры, идеологии, мировоззрения. Вместе с христианством Русь приняла от Византии традиции её культуры.²⁶ Естественно, что христианизация Руси протекала не так быстро и гладко, как хотелось бы. Процесс искоренения язычества не

²⁶ Макарий (Булгаков), митроп. История Русской Церкви. - М., 1995. - Кн. 2. [Электронный ресурс] / Макарий (Булгаков), митр. – Режим доступа: http://azbuka.ru/otechnik/Makarij_Bulgakov/istorij-russkoj-tserkvi/

контролировался, но всё же попытки быстрее укрепить новую религию производились. Поэтому на местах, где стояли языческие идолы, возводились церкви и основывались первые монастыри. Последние благотворно влияли на нравственное состояние языческого социума.

Христианство на севере и востоке распространялось довольно медленно. Первые епископы Ростова не смогли справиться с натиском язычников. Третий ростовский епископ Леонтий не видел возможности повлиять на взрослое поколение, выросшее в языческой среде, поэтому свои силы он направил на детей, начал учить их вере.²⁷ Действовать на молодое поколение было лучшим средством в борьбе со старой религией. Поэтому при равноапостольном Владимире и Ярославе у жителей забирали детей, и обучали их грамоте и христианскому учению. Вскоре предпринятая политика дала результаты: появилось грамотное поколение, которое из книг получило знания о новой вере. В княжеской семье яркими представителями этого поколения являлись сыновья Владимира – Борис, Глеб и Ярослав.²⁸ Также представителем этого поколения был Илларион – первый русский митрополит, который понимал преимущество христианства над языческой религией, и умело мог показать это преимущество другим. Но для укрепления новой веры недостаточно было воспитать новое поколение. Необходимы были такие люди, которые бы окончательно отделились от общества, пропитанного язычеством. Для утверждения людей в христианской вере необходимы были проповедники. При преобладании материальных ценностей необходимы были подвижники, которые явили бы миру свои подвиги, показали бы превосходство духа над плотью, удивительную борьбу со страстями и заслужили бы своими деяниями поклонение к себе и к той религии, которая даёт силы к подобным подвигам.

²⁷ Пархоменко В. А. Начало христианства на Руси / В. А. Пархоменко. – Полтава, 1911. – С. 32.

²⁸ Там же. – С. 34.

Таких людей могли дать монастыри. Они влияли на людей с помощью «учительных монахов», к которым люди приходили с большим желанием.²⁹ Ярким представителем этого типа монахов был Авраамий Смоленский.³⁰ Родился он в середине XII века в Смоленске в богатой семье. С раннего возраста он обладал стремлением к посту и молитве. В юношеском возрасте Авраамий тянулся к праведной и уединённой жизни. После смерти своих родителей, он, по примеру святых, чьи жития он читал, всё своё имущество отдал бедным, церквам и монастырям. Затем он переделся в лохмотья и ходил по городу как юродивый и нищий. Вскоре Авраамий пришёл в монастырь, находившийся не далеко от Смоленска, в месте, называвшемся «Селище». Все подвиги послушания молодой инок выполнял со смирением и большой ревностью. Много времени он проводил в молитве и посте, совершал иноческие добродетели и усердно изучал Священное Писание, жития и поучения святых подвижников и святоотеческие творения.

Занимаясь изучением всего этого, Авраамий извлекал поучительные уроки, как для себя, так и для других, приходивших к нему за наставлением. Собрав вокруг себя переписчиками, преподобный Авраамий с усердием занимался перепиской и собиранием книг, приобретая духовный багаж знаний. У Авраамия был доступ к большому собранию книг, находившемуся у смоленского князя Романа Ростиславича. Больше тридцати лет преподобный Авраамий трудился на славу обители, и в 1198 году он был посвящён в сан пресвитера и был избран духовником. В новой духовной должности он ежедневно совершал литургию и проповедовал слово Божие. Авраамий обладал таким проповедническим талантом, что его поучения привлекали к нему большое число слушателей. Толпы людей приходили в монастырь, чтобы послушать проповеди преподобного Авраамия и залечить свои душевные раны. Но из-за его большого влияния на жителей города, на

²⁹ Там же.

³⁰ Архиепископ Сергей (Спасский). Избранные жития святых / Архиепископ Сергей (Спасский). – Владимир, 1893. – С. 65.

Авраамия начали сыпаться множество клевет от людей, началось притеснение. Против преподобного Авраамия настроили даже игумена монастыря, который запретил ему вести проповеди. Спустя пять лет преподобного вынудили перебраться в Крестовоздвиженский монастырь в самом Смоленске. Но, не смотря на это, люди начали и сюда приходить к Авраамиию за назиданием. Кроме проповеднических бесед преподобного, людей притягивала его строгая подвижническая жизнь. Авраамий соблюдал очень строгий пост. Его лицо было бледным и невероятно худым. В священной одежде преподобный Авраамий походил на святителя Василия Великого, на жизнь которого равнялся. Авраамий был строг как к себе, так и к своим духовным детям. Он беседовал со всеми к нему приходившими за наставлением, не различая бедных и богатых. Прожил преподобный Авраамий в иночестве пятьдесят лет, умерев до 1224 года.³¹

Также из «учительных монахов» известен Никита, епископ Новгородский.³² Он был одним из первых иноков Киево-Печерского монастыря, и подвизался там при преподобном игумене Никоне. В 1096 году Киевский митрополит Ефрем возвёл преподобного Никиту в сан епископа и назначил на Новгородскую кафедру. Он считается шестым Новгородским епископом. После принятия сана епископа деяния преподобного Никиты увеличились. Во время своего двадцатилетнего архиерейского служения преподобный Никита являлся для людей примером высоконравственной жизни. Одной из главных забот преподобного была миссионерская деятельность по установлению христианской веры, распространению праведности в епархии. В похвальном слове епископу Никите сказано, что он втайне подавал милостыню нищим, соблюдая слово Божие: Когда творишь

³¹ Жития и подвиги святых Киево-Печерской Лавры с приложением избранных акафистов. – Минск: Свято-Елизаветинский монастырь, 2005. – С. 257.

³² Там же. – С. 259.

милостыню, пусть левая рука твоя не знает, что делает правая, чтобы милостыня твоя была втайне (Мф.6:3-4).³³

Но предположение о том, что таких «учительных монахов» было много, будет ошибочным. Однако пасторской деятельностью учительства занимались и обычные монахи, проповедуя в довольно широких народных массах. Этому способствовал древнерусский институт духовенства, в состав которого входили главным образом монахи. Право называться «духовным отцом», право исповеди, по образцу греческой традиции, принадлежало не всем без исключения священнослужителям, а являлось привилегией более опытных в духовной жизни, облачавшихся званием духовников по особенному благословению епископа.³⁴

Более опытными на практике считались те монахи, которые исповедовали мирян из различных сословий и разных возрастов, находясь в этом служении при приходских церквях, или при монастырях. Миряне были свободны в выборе духовного отца. Единственное, что им советовалось – это выбирать духовного отца на всю жизнь, поэтому они должны были очень серьёзно подходить к этому вопросу. Послушание мирянина своему духовному отцу обеспечивалось высоким и неоспоримым авторитетом последнего. Карташев А.В. так пишет по этому вопросу: «Послушание духовному отцу доводится до такой крайней заповеди, что рекомендуется безусловное послушание даже в случае предложения – утопиться».³⁵

Монахи-исповедники, находясь в удобных условиях для воспитательных действий на людей, безусловно, оказали сильное влияние на форму религиозно-нравственного мировоззрения наших предков.

³³ Библия. Книги Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское библейское общество, 2012. – С. 1325.

³⁴ Очерки по истории русской церкви. В 2 т., Т. I [Электронный ресурс] / А. В. Карташев. – М., 1997. Режим доступа: https://azbuka.ru/otechnik/Anton_Kartashev/ocherki-po-istorii-russkoj-tserkvi-tom-1/

³⁵ Там же. – С. 687.

Крещение Руси поспособствовало такому процессу, как широкое распространение и быстрое развитие письменности и письменной культуры.³⁶ Большое значение имело то, что христианство Русью было воспринято в его восточном, православном варианте, позволявшем богослужение на национальном языке, в отличие от католичества. Этот факт способствовал развитию письменности на родном языке.

Если говорить о просветительном значении древнерусских монастырей, то стоит сказать, что западные монастыри по Бенедиктинскому Уставу школьное просвещение и развитие книжности считали одним из аскетических подвигов. Но на Востоке этот вид деятельности не был включён в монашеские уставы. По этой причине просветительская работа восточных монастырей была не такой эффективной и организованной, как на Западе. Древнерусские обители являлись бы богатыми центрами книжности, если бы все они с точностью соблюдали указания общежительного Студийского Устава, в котором говорилось, чтобы каждый в свободное время от работ и молитв занимался переписыванием книг. Но, к сожалению, не все монастыри следовали этому уставу, а если и следовали, то не всегда всем правилам данного устава. Но игумен Киево-Печерского монастыря преподобный Феодосий ревностно пытался соблюдать все правила Студийского Устава, а следовательно, он с большим усердием заботился о создании в монастыре библиотеки. В «Повести временных лет» Нестор говорит: «Чернец Илларион, хитрый писать книги по вся дни и ночи писал их в келье блаженного. Никон переплетал книги, а сам Феодосий пряд для этого нити».³⁷ Стало быть, если преподобный Феодосий в одном из своих поучений убеждал братию быть бодрыми «на преданья отеческая и почитанья

³⁶ Балакина Т. История русской культуры [Электронный ресурс] / Т. Балакина. – Москва, 1995. – С. 264. Режим доступа: http://www.studmed.ru/balakina-ti-istoriya-otechestvennoy-kultury_4fa4889085a.html

³⁷ Платонов, О.А. Повесть временных лет. / О.А. Платонов. – М.: Институт русской цивилизации, Родная страна, 2014. – С. 544.

книжная»³⁸, то, по-видимому, он говорил это, имея ввиду уже созданную им библиотеку.

Естественно, что образованность в монастырях считалось общеобязательным. Поликарп говорит, что неграмотный монах – это явление редкое.³⁹ Об относительно высоком уровне книжного просвещения Киево-Печерской обители говорит то, что монастырь связан с началом летописания на Руси, и рядом писателей-монахов, подвизавшихся в обители, таких как Никон, Феодосий, Симон, Поликарп, Нестор.

Преподобный Никон игумен Киево-Печерской обители был первым известным летописцем.⁴⁰ Преподобный Нестор Летописец почитал богоугодные книги как источник истины. Полагают, что составление летописей являлось особым его послушанием. В частности, в 80-х годах XI века он составил житие преподобного Феодосия Печерского. Но, всё же, самым великим творческим трудом Нестора Летописца является история развития Русской земли. Предполагают, что он закончил своё произведение к 1112-1113 году.⁴¹ В содержании этого произведения лежали различные сказания, обработанные и представленные в форме одного целостного произведения. Исторические события в нём тесно связаны с историей развития Церкви, а сама история Древней Руси здесь представлена важной и неотъемлемой частью истории всемирной. Ясность и фундаментальность этого произведения представляет автора как человека большой учёности и веры. В 1114 году Нестор Летописец умер, достигнув, с Божьей помощью,

³⁸ Там же.

³⁹ Новосельцев А. П. История России с древнейших времён до конца XVII века [Электронный ресурс] / А. П. Новосельцев, А. Н. Сахаров, В. И. Буганов, В. Д. Назаров; под ред. А. Н. Сахарова, А. П. Новосельцева. – М.: АСТ_ЛТД, 1998. Режим доступа: http://alpan365.ru/biblioteka/istorija-rossii-do-konca-xvii-veka_novoselcev_i_dr/

⁴⁰ Насонов А. Н. История русского летописания XI-начала XVII вв.: Очерки и исследования / А. Н. Насонов. – М., 1969. – С. 54.

⁴¹ Там же.

святости и преподобия, и поручив братии продолжить написанную им летопись истории Руси, что и было выполнено. В настоящее время это произведение нам известно под названием «Повесть временных лет».⁴² Также, нам знакомы и другие его работы: «Сказание о том, от чего получил название Печерский монастырь», «Сказание о святых первых черноризцах Печерских», «Слово о перенесении мощей преподобного отца нашего, Феодосия Печерского».

В первой четверти XIII в обители был также написан единственный в своём роде «Киево-Печерский Патерик»,⁴³ в основе которого была переписка начала XIII века, которую вели между собой Владимиро-Суздальский епископ Симон и инок Киево-Печерского монастыря Поликарп. Они оба были монахами Киево-Печерской обители, были грамотными и одарёнными книжниками. Позже Симон уехал во Владимир, где в 1214 году был посвящён в сан епископа, а Поликарп оставался в монастыре. Последнего не устраивало его положение, которое, как он думал, не соответствовало его знаниям, и начал добиваться епископского сана. Симон, узнав об это, написал Поликарпу послание, в котором осуждал его и убеждал гордиться тем, что является иноком такого прославленного монастыря. К этому посланию он добавил рассказы о некоторых монахах Киево-Печерской обители, для того, чтобы напомнить Поликарпу о традициях этого святого места и этим унять его восставший дух. Собственно, послание и рассказы Симона составляют одну из частей произведения.

Второй немаловажной частью патерика является послание инока Поликарпа к игумену Акиндину, где Поликарп сообщает, что осмелился

⁴² Платонов, О.А. Повесть временных лет. / О.А. Платонов. – М.: Институт русской цивилизации, Родная страна, 2014. – С. 544.

⁴³ Киево-Печерский патерик. Изборник (Сборник произведений литературы Древней Руси) [Электронный ресурс] / Сост. И общ. Ред. Л. А. Дмитриева и Д. С. Лихачёва. – М.: Худож. лит., 1969. Режим доступа: http://drevne.ru/lib/kppaterik_s.htm

исполнить давнее намерение и рассказать о жизни и «чудесах печерских». Далее последовало одиннадцать рассказов о подвижниках обители.

Также в памятнике содержатся житие Феодосия Печерского, написанное Симоном «Слово о создании церкви Печерской» и другие сочинения. В патерике имеется сказание о строительстве и росписи церкви во имя Успения Божией Матери Киево-Печерской обители. Церковь была построена в 1073 году и является архитектурным эталоном Успенских соборов, которые были впоследствии созданы в Ростове, Суздале, Владимире на Клязьме, Владимире Волынском.

Мировоззренческая и литературная ценность «Киево-Печерского Патерика» являлась необыкновенно великой. Он подводил итог развития русской агиографической литературы XI-XII веков, а также, рассказывая о знатном прошлом прославленного монастыря, будил чувство патриотизма в сердцах русских людей в последующие годы татаро-монгольского нашествия и напоминал о временах благоденствия и могущества Древней Руси.

Не смотря на то, что главное место в деле книжного просвещения было отдано Киево-Печерской обители, но и прочие монастыри в большинстве своём, благодаря использованию в своём обиходе богослужебных книг, церковного пения и чтения, из-за неимения школ, являлись, естественно, центрами обучения грамотности и минимального просвещения.

Древнерусские монастыри являлись духовными, культурными и хозяйственными центрами страны. Монастыри, которые были тесно связаны с княжеской властью, находились в окрестностях крупных городов, являлись центрами идеологической жизни Древней Руси. Там подвизались монахи-писатели, первые русские летописцы, писались жития преподобных и летописные произведения. Также, крупные монастыри вели деятельность по подготовке епископов – церковных администраторов в древнерусских княжествах, которые решали практически все вопросы мировоззренческой, церковной и семейной жизни людей. И Киево-Печерский монастырь занимал первое место среди других обителей по всем этим вопросам, а также он

являлся примером в устройении быта его иноков. Они отличались высоким благочестием и послушанием. Принятый преподобным Феодосием Студийский устав чётко контролировал жизнь в монастыре. Всё совершалось с благословения настоятеля. Киево-Печерский монастырь являлся главным институтом благотворительности и милосердия, чем и заслужил свою славу среди людей.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Представленная дипломная работа была посвящена истории зарождения и развития древнерусского монашества, как социокультурного феномена.

Целью настоящего исследования было изучение истоков возникновения русского монашества, анализ особенностей дальнейшего развития древнерусских монастырей и их роли в общественно-экономической и культурной структуре Руси, а также изучение монашеского быта в домонгольский период.

Для достижения поставленной цели, нами были определены задачи, в процессе решения которых, мы смогли сделать следующие выводы.

При реконструкции этапов зарождения и распространения монашества на Востоке, мы пришли к выводу о том, что появление монашества явилось следствием стремления религиозных людей следовать образу жизни Христа. Первые зачатки монашества начинают складываться уже в конце I века от Рождества Христова, а уже IV век становится для монашества временем абсолютного подъёма. И причиной этому явилось прекращение гонений на христиан, внезапный мир, вследствие которого в Церковь стали приходить язычники, что привело к обмирщению христианской общины. И реакцией на этот процесс было выделение сообществ подвижников, которые желали нравственного совершенствования. Заступники святости, праведности по этой причине старались покинуть города и селения, уйти в пустыни. В числе этих подвижников был зачинатель монашества преподобный Антоний Великий, от которого форма монашеской жизни получила быстрое распространение.

Далее, изучив роль монашества в Византийской империи, мы определили то, что здесь монахи оказали достаточно большое и благотворное влияние на общество. Своей нравственной и добродетельной жизнью они

подавали пример того, как должен жить истинный христианин, а назиданиями и проповедями упрочивали их в исполнении духовно-нравственных требований. Они смело изобличали несовершенства, предрассудки и обман, имевшиеся в жизни конкретных лиц, включая императоров, и всего общества, выступая на защиту притесняемых и угнетённых. Главная причина необычайного развития монашества в Византийской империи состояла в глубокой религиозности здешнего общества. В средние века практически вся Византия была усеяна монастырями и наполнена монахами, потому представлялась полностью монашеским царством.

При решении следующей задачи нашего исследования, а точнее, мы должны были рассмотреть особенности возникновения первых монастырей на Руси, мы определили, что они впервые появились вскоре после Крещения Руси вместе с прибывшими к нам из Греции священнослужителями. Первые монастыри являлись княжескими, то есть основывались они по приказанию князя и при его финансовой помощи. Но первым истиннорусским монастырём считается Киево-Печерская обитель, которая была основана подвижником с Афона преподобным Антонием. Монастырь одним из первых вводит строгий общежительный устав, по которому устраивается вся жизнь монахов. С самого начала Киево-Печерская Лавра являлась эталоном подвижничества, иноки монастыря были примером святости для многих людей: начиная от князей и заканчивая обычными крестьянами, и многие другие монастыри в разных частях страны начали устраиваться по примеру Киево-Печерского монастыря.

Далее, определяя роль монастырей в общественно-экономической структуре Древней Руси в X-XIII веках, мы можем с уверенностью сказать, что они имели довольно большое экономическое, политическое и социальное значение. Вокруг монастырей образовывались торговые и хозяйственные центры. Также монастыри способствовали укреплению власти князя на широкой территории Древней Руси, в то время монастырь был необходим

великим князьям для утверждения своего положения как христианских властителей. Но ещё более важное место монастыри занимали в жизни простых людей. При них организовывались специальные дворы для бездомных и бедных, устраивались первые больницы, в которых помощь оказывалась каждому пришедшему. Настоятели монастырей были заступниками обиженных, и давали ценные советы и своё благословение правителям. В монастырях обретали пристанище и наставление все те, кто стремился к подвижнической жизни для избавления своей души от страстей.

В ходе решения четвёртой задачи, мы рассмотрели жизнь монахов на примере Киево-Печерской обители. Мы выяснили, что весь монастырский быт, начиная от богослужений заканчивая одеждой, пищей и отношениями внутри обители, регламентировался правилами Студийского общежительного устава, который был введён преподобным Феодосием Печерским. Роль настоятеля в монастыре была очень велика, ничего не совершалось без его благословения. Игумен и иноки монастыря заботились о духовном спасении мирян. Авторитет настоятеля Киево-Печерской обители был настолько высок, что к нему приходили за советами и благословением великие князья. Изучив быт Киево-Печерских монахов, мы можем предположить какой была жизнь в других обителях Древней Руси, так как все они старались равняться на Киево-Печерский монастырь.

В результате решения последней задачи, мы можем с уверенностью сказать, что древнерусские монастыри являлись духовными, культурными и хозяйственными центрами страны. Монастыри, которые были тесно связаны с княжеской властью, находились в окрестностях крупных городов, являлись средоточием идеологической жизни Древней Руси. Там подвизались монахи-писатели, первые русские летописцы, писались жития преподобных и летописные произведения такие, как знаменитая «Повесть временных лет» и единственный в своём роде «Киево-Печерский патерик». Монастыри были центрами обучения грамотности и минимального просвещения. Также, крупные монастыри вели деятельность по подготовке

епископов – церковных администраторов в древнерусских княжествах, которые решали практически все вопросы мировоззренческой, церковной и семейной жизни людей. И Киево-Печерский монастырь занимал первое место среди других обителей по всем этим вопросам. Киево-Печерский монастырь являлся главным институтом благотворительности и милосердия, чем и заслужил свою славу среди людей.

История русских монастырей всегда была частью истории государства и, не смотря на все сложности и преграды, монашество было и остается важной и неотъемлемой частью нашей религиозной жизни, культуры, истории.

Таким образом, в ходе нашего исследования, следуя поставленным задачам, мы достигли цели дипломной работы – изучить истоки возникновения русского монашества, рассмотреть особенности развития монашества и монашеского быта в домонгольский период (конец X-начало XIII веков).

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

1. Абрамович Д.И. Исследование о Киево-Печерскомъ Патерике какъ историко-литературномъ памятнике [Электронный ресурс] / Д. И. Абрамович. – СПб.: Известия Императорской Академии наук по Отделению русского языка и словесности, 1902. – 244 с. Режим доступа: <http://feb-web.ru/feb/izvest/1902/01/021-233.htm?cmd=1>
2. Архиепископ Василий (Кривошей). Богословские труды 1952—1983 гг. Статьи, доклады, переводы / Архиепископ Василий (Кривошей). – Нижний Новгород: Издательство Братства во имя святого князя Александра Невского, 1996. – 124 с.
3. Архиепископ Сергей (Спасский). Избранные жития святых / Архиепископ Сергей (Спасский). – Владимир, 1893. – 65 с.
4. Архимандрит Палладий. Пахомий Великий и первое иноческое общежитие по новооткрытым коптским документам. – Казань, 1899. – 132 с.
5. Балакина Т. История русской культуры [Электронный ресурс] / Т. Балакина. – Москва, 1995. – 264 с. Режим доступа: http://www.studmed.ru/balakina-ti-istoriya-otechestvennoy-kultury_4fa4889085a.html
6. Бестюжев-Рюмин К. Крещение Руси. – Минск: Белорусская Православная Церковь, 2008. – 302 с.
7. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское библейское общество, 2012. – 1325 с.
8. Голубинский, Е. История русской церкви. В 2 т., Т. I. Первая половина тома: Период первый, Киевский или домонгольский / Е. Голубинский. – М.: Крутицкое Патриаршее подворье: Общество любителей церковной истории, 2002. – 563 с.
9. Грушевский М. С. Очерк истории Киевской земли от смерти Ярослава до конца XIV столетия / М. С. Грушевский. – Киев, 1891. – 412 с.

10. Древнерусская литература / Составитель А. Л. Жовтис. М.: Высшая школа, 1965. – 55 с.
11. Духопельников В. М. История России XII-XVIII вв.: учебное пособие для студентов исторических специальностей высших учебных заведений [Электронный ресурс] / В. М. Духопельников. – Харьков, 2005. Режим доступа: <http://search.rsl.ru/ru/record/01003022115>
12. Евсевий Кесарийский. Церковная история / Ввод, ст., коммент., библиогр. список и указатели И. В. Кривушина. – СПб.: Издательство Олега Абышко, 2013. – 544 с.
13. Житие преподобного Феодосия Печерского // Памятники литературы Древней Руси. XI-начало XII вв. – М., 1978. – 32 с.
14. Жития и подвиги святых Киево-Печерской Лавры с приложением избранных акафистов. – Минск: Свято-Елизаветинский монастырь, 2005. – 257 с.
15. Иеромонах Никон. Монастыри и монашество на Руси (X-XII века). Вопросы истории. – 1991. - № 12. – С. 23-27.
16. Извеков М. Преподобный Антоний Великий // Христианское Чтение. – 1879. – 66 с.
17. Ильина Т. История искусств. – М.: Высшая школа, 1994. – 15 с.
18. История православного монашества на Востоке. В 2 т., Т. I / отв. ред. П. С. Казанский – М.: Паломник, 2000. – 17-24 с.
19. Ищенко, Д.С. Древнерусская рукопись XII века «Устав Студийский»: автореф. дис... канд. филол. наук / Д.С. Ищенко. – Одесса, 1968. – 51 с.
20. Казанский П. С. История православного русского монашества, от основания Печерской обители преподобным Антонием до основания Лавры Святой Троицы преподобным Сергием / П. С. Казанский. – М., 1855. – 50-54, 76 с.
21. Карамзин Н. М. История государства Российского [Электронный источник] / Н. М. Карамзин. – М., 1991. Режим доступа:

http://modernlib.ru/books/karamzin_nikolay_mihaylovich/istoriya_gosudarstva_rossijskogo/read_56/

22. Киево-Печерский патерик [Электронный ресурс] / Вст. ст. Д. С. Лихачёва. Сост. и общ. ред. Л. А. Дмитриева, Д. С. Лихачёва // Памятники литературы Древней Руси XII в. – М.: Худож. лит., 1980. Режим доступа: http://publ.lib.ru/ARCHIVES/P/%27%27Pamyatniki_literatury_Drevney_Rusi%27%27/%27%27PLDR%27%27.html#002

23. Киево-Печерский патерик. Изборник (Сборник произведений литературы Древней Руси) [Электронный ресурс] / Сост. И общ. Ред. Л. А. Дмитриева и Д. С. Лихачёва. – М.: Худож. лит., 1969. Режим доступа: http://drevne.ru/lib/kppaterik_s.htm

24. Киево-Печерский Патерик: полное собрание житий святых в Киево-Печерской Лавре подвизавшихся / перевод Е. Поселянин. – М.: Издание книгопродавца А. Д. Ступина, 1900. – 18-20, 25 с.

25. Киселёв А. Великие духовные пастыри России / А. Киселёв. – М., 1999 – 389-391 с.

26. Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник / В. Ключевский. – М., 1872. – 99, 105 с.

27. Лаврентьевская летопись // Полное собрание русских летописей. – Ленинград, 1926-1928. – 194 с.

28. Макарий (Булгаков), митроп. История Русской Церкви. - М., 1995. - Кн. 2. [Электронный ресурс] / Макарий (Булгаков), митр. – Режим доступа: http://azbuka.ru/otechnik/Makarij_Bulgakov/istorij-russkoj-tserkvi/

29. Насонов А. Н. История русского летописания XI-начала XVII вв.: Очерки и исследования / А. Н. Насонов. – М., 1969. – 54 с.

30. Новгородская Первая летопись старшего и младшего изводов. – М., Л.: Издательство Академии Наук СССР, 1950. – 374 с.

31. Новосельцев А. П. История России с древнейших времён до конца XVII века [Электронный ресурс] / А. П. Новосельцев, А. Н. Сахаров, В. И. Буганов, В. Д. Назаров; под ред. А. Н. Сахарова, А. П. Новосельцева. –

М.: АСТ_ЛТД, 1998. Режим доступа: http://alpan365.ru/biblioteka/istorija-rossii-do-konca-xvii-veka_novoselcev_i_dr/

32. Очерки по истории русской церкви. В 2 т., Т. I [Электронный ресурс] / А. В. Карташев. – М., 1997. Режим доступа: https://azbuka.ru/otechnik/Anton_Kartashev/ocherki-po-istorii-russkoj-tserkvi-tom-1/

33. Пархоменко В. А. Начало христианства на Руси / В. А. Пархоменко. – Полтава, 1911. – 32 с.

34. Пентковский А. М. Типикон патриарха Алексия Студита в Византии и на Руси / А. М. Пентковский. – М., 2001. – 78 с.

35. Платонов С. Ф. Полный курс лекций по русской истории [Электронный ресурс] / С. Ф. Платонов. – М., 2000. Режим доступа: <http://www.e-reading.club/book.php?book=45182>

36. Платонов, О.А. Повесть временных лет. / О.А. Платонов. – М.: Институт русской цивилизации, Родная страна, 2014. – 544 с.

37. Полное собрание русских летописей. В 43 т.– М.: Языки Русской Культуры, 2000. – 265 с.

38. Поучения Феодосия Печерского: Поучение о терпении и о милостыне // Красноречие Древней Руси: XI-XVII вв. – М.: Советская Россия, 1987. – 67 с.

39. Приселков М. Д. Очерки по церковно-политической истории Киевской Руси X-XII вв. / М. Д. Приселков. – СПб: Наука, 2003. – 64 с.

40. Приселков М. Д. Троицкая летопись. Реконструкция текста / М. Д. Приселков. – СПб, 2002. – 67 с.

41. Прошин Г. Г. Чёрное воинство. Русский православный монастырь: Легенда и быль / Г. Г. Прошин. – М., 1988. – 87 с.

42. Романов Б. А. Люди и нравы Древней Руси. Историко-бытовые очерки XI-XIII вв. [Электронный ресурс] / Б. А. Романов. – М.: Наука, 1966. Режим доступа: <http://history-library.com/index.php?id1=3&category=istoriya-rossii&author=romanov-ba&book=1996>

43. Сахаров А. М. Церковь в период феодальной раздробленности // Христианство и Русь / А. М. Сахаров. – М., 1988. – 65 с.
44. Сидоров А. И. Древнехристианский аскетизм и зарождение монашества [Электронный ресурс] / А. И. Сидоров. – 1998. Режим доступа: <http://predanie.ru/sidorov-aleksey-ivanovich/book/111886-drevnehristianskiy-asketizm-i-zarozhdenie-monashestva/>
45. Сидоров А. И. У истоков культуры святости. Православное монашество и аскетика в исследованиях и памятниках: Памятники древнецерковной аскетической и монашеской письменности. / А. И. Сидоров. – М., 2002. – 16 с.
46. Скабалланович М. Западное монашество в его прошлом и настоящем. Исторический очерк // Труды Императорской Киевской Духовной Академии. – Киев, 1917. – 55 с.
47. Смолич И. К. Русское монашество: Возникновение. Развитие. Сущность (988-1917) / И. К. Смолич. – М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 1997. – 52 с.
48. Соколов И. И. Состояние монашества в Византийской Церкви с середины IX до начала XIII века [Электронный источник] / И. И. Соколов. – СПб, 2003. Режим доступа: <http://jerry-01.livejournal.com/8336.html>
49. Соловьев С. М. История России с древнейших времен / С. М. Соловьев. – М., 1959. – 94 с.
50. Стефанович П. С. Боярство и церковь в домонгольской Руси // Вопросы истории. – 2000. - № 7. – 45 с.
51. Тальберг Н. Д. История христианской церкви / Н. Д. Тальберг. – М., 1991. – 89 с.
52. Тихомиров М. Н. Древняя Русь [Электронный источник] / М. Н. Тихомиров. – М.: Наука, 1975. Режим доступа: <http://www.twirpx.com/file/570089/>
53. Трубецкой Е. Н. Религиозно-общественный идеал западного христианства в XI веке / Е. Н. Трубецкой. – Киев, 1897. – 134 с.

54. Федотов Г. П. Святые древней Руси / Г. П. Федотов. – М., 1990. – 32 с.
55. Феофан Затворник, святитель. Древние иноческие уставы. – 1898. – 189 с.
56. Флоровский Г., прот. Догмат и история. – М., 1998. – 262 с.
57. Фроянов И. Я. Начало христианства на Руси / И. Я. Фроянов. – Ижевск: Удмуртский университет, 2003. – 16 с.
58. Харин Е. С. Древнерусское монашество в XI-XIII вв.: Быт и нравы [Электронный ресурс]: дис. канд. ист. наук:07.00.02 / Харин Егор Сергеевич. – Ижевск, 2008. Режим доступа: <http://diss.seluk.ru/di-istoriya/669354-1-drevnerusskoe-monashestvo-xiii-vv-bit-nravi.php>
59. Шахматов А. А. Разыскания о русских летописях / А. А. Шахматов. – М.: Академический Проект, 2001. – 73 с.
60. Щапов Я. Н. Государство и церковь в Древней Руси X-XIII вв. / Я. Н. Щапов. – М., 1989. – 101 с.
61. Экономцев И., прот. Исихазм и восточноевропейское возрождение // Богословские труды. – М.: Издательство Московской Патриархии, 1989. – 189 с.