

ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ АВТОНОМНОЕ ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ ВЫСШЕГО ОБРАЗОВАНИЯ
**«БЕЛГОРОДСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ НАЦИОНАЛЬНЫЙ
ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ»**
(Н И У « Б е л Г У »)

ИСТОРИКО-ФИЛОЛОГИЧЕСКИЙ ФАКУЛЬТЕТ
КАФЕДРА РОССИЙСКОЙ ИСТОРИИ И ДОКУМЕНТОВЕДЕНИЯ

**ИЕРУСАЛИМСКИЙ ПАТРИАРХАТ I-VBB.:
ЕПАРХИАЛЬНЫЕ ТЕРРИТОРИИ И ГРАНИЦЫ**

Выпускная квалификационная работа
обучающейся по направлению подготовки 46.03.01 История
очной формы обучения, группы 02031403
Кушнирова Владислава Павловича

Научный руководитель
д.и.н., профессор
Болгов Н.Н.

БЕЛГОРОД 2018

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	3
ГЛАВА 1. ГЕНЕЗИС РАННЕХРИСТИАНСКОЙ ОБЩИНЫ ИЕРУСАЛИМА	Ошибка! Закладка не определена.
§ 1. ОСОБЕННОСТИ СТАНОВЛЕНИЯ ХРИСТИАНСКОЙ ОБЩИНЫ ИЕРУСАЛИМА.....	Ошибка! Закладка не определена.
§ 2. ФОРМИРОВАНИЕ ИЕРАРХИЧЕСКОЙ СТРУКТУРЫ РАННЕЙ ЦЕРКВИ.....	26
§ 3. ВЫДЕЛЕНИЕ ЧИНА ЕПИСКОПА КАК ВЫСШЕЙ СТЕПЕНИ СВЯЩЕНСТВА.....	35
ГЛАВА 2. ОБРАЗОВАНИЕ ЕПИСКОПСКИХ КАФЕДР ИЕРУСАЛИМСКОГО ПАТРИАРХАТА	45
§ 1. ФОРМЫ АДМИНИСТРАТИВНО-ТЕРРИТОРИАЛЬНОГО ДЕЛЕНИЯ РАННЕЙ ЦЕРКВИ.....	45
§ 2. ЕПАРХИАЛЬНЫЕ ТЕРРИТОРИИ ИЕРУСАЛИМСКОЙ ЦЕРКВИ В I-III ВВ.	51
§ 3. ОФОРМЛЕНИЕ ГРАНИЦ ИЕРУСАЛИМСКОЙ КАФЕДРЫ В IV-V ВВ.	57
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	72
БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК	74
ИСТОЧНИКИ	74
ИССЛЕДОВАНИЯ	75

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность. Чем интересен Палестинский регион I-V веков, тем, что он представлял из себя котёл разнообразных религиозных верований, соперничающих между собой: иудеи, ессеи, саддукеи, фарисеи, терапевты, самаритяне, христиане, языческие общины все это находилось на относительно небольшой территории, а взаимоотношения между всеми ними достойно отдельного научного исследования.

История развития и формирования Иерусалимской Церкви является одной из самых ярких и показательных. Изучая её историю особенно за первые V веков, мы можем проследить формирование различных раннехристианских институтов Церкви, структуру, иерархию и административно-территориальное деление.

Иерусалимская Церковь стала прообразом и примером для подражания всем остальным христианским Церквям, которые являлись лишь её преемницами. Но из-за определённых исторических событий, а именно гонений на христиан в Палестине, иудейских восстаний вынудивших иерусалимскую общину покинуть город и переместить в ближайшие поселения, языческих погромов, Иерусалимская Церковь утратила свою первоначальную значимость как основательницы и прародительницы всех Церквей. Так как был разрушен религиозный центр, и иерусалимская община была расселена по соседним поселениям, они перестали представлять из себя какую-либо силу в данном регионе. Плюс они находились под постоянным прессингом со стороны религиозной верхушки иудеев (первосвященников), и светских властей.

История Иерусалимской Церкви начинается непосредственно с евангельских событий, связанных с Иисусом Христом, который и стал её основателем, что делает её уникальной по отношению к другим Церквям, так как они были основаны на фундаменте апостольской проповеди. Иерусалимская община христиан, являлась по сути непосредственными участниками евангельских событий.

Из книг Нового Завета мы узнаем, как появлялись первые духовные должности, как зарождалась церковная иерархия, по какому принципу строились общины первых христиан и многое другое.

Чем же интересен вопрос формирования территорий и границ Иерусалимской Церкви, так это тем, что, рассматривая его, в контексте соответствующих исторических событий мы можем увидеть весь путь от маленькой иерусалимской общины пришедших к вере после проповеди Иисуса или апостолов, которая в последствии разрослась до масштабов патриархата.

Объектом исследования является христианство на восточном побережье Средиземного моря.

Предмет исследования – формирование епископских кафедр Иерусалимской Церкви.

Цель работы заключается в изучении особенности формирования епископских кафедр Средней Азии.

Для достижения поставленной цели предполагается решение следующих **задач**:

- ✓ рассмотреть особенности формирования иерархических церковных чинов, и, в частности, епископского;
- ✓ выявить специфику формирования и развития епархиальных территорий рассматриваемого региона в обозначенный период времени;
- ✓ проанализировать закономерные этапы развития административно-территориальных единиц Иерусалимской Патриархии.

Хронологические рамки: I – V вв. н.э.

Территориально-географические рамки: территория Палестины в ранневизантийский период.

Методологическая основа. Палестина ранневизантийского периода рассматривается нами с точки зрения теории локальных цивилизаций, как государство, в рамках которого идут ему присущие принципы и закономерности развития.

Методы. Методологическая основа – сравнительный анализ, синтез. Кроме того, предполагается следование таким принципам исторической науки как: принцип историзма, принцип опоры на исторические источники. Также применим следующие методы: историко-культурологический, сравнительно-исторический, историко-филологический анализ, контент-анализ.

Научно-практическая значимость исследования практическая значимость заключается в облегчении поиска информации по данной тематике, заключением основных сведений в одной работе.

Источники. Основными источниками, которые помогут нам разобраться в затронутой тематике являются:

Новый Завет, в частности некоторые его книги: Деяния Святых апостолов¹, Первое послание к Тимофею², Послание к Титу³, Первое соборное послание святого апостола Петра⁴. Также большое значение имеют произведения различных раннехристианских авторов: «Церковная история» Евсевия Кесарийского⁵, сочинения Тертуллиана⁶, Климента епископа Римского⁷, Игнатия Богоносца⁸. Важнейшими источниками для изучения данной темы являются постановления Вселенских⁹, и Поместных¹⁰ Соборов. Все эти ис-

¹*Деяния Святых апостолов.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 мая 2017).

²*Первое послание к Тимофею.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 24 мая 2017).

³*Послание к Титу.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 24 мая 2017).

⁴*Первое послание апостола Петра.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 25 мая 2017).

⁵Euseb. Hist. eccl. V 22, 25.

⁶*Тертуллиан.* Об отводе возражений еретиков [De praescriptione haereticorum]. Главы 30-32. Общая редакция и составление А.А. Столрова. – М.: Изд. "Прогресс"-«Культура». 1994. — 442 с.

⁷Clem. Rom. Ep. I.

⁸Ign. Ep. ad Magn. 2, 6, 13.

⁹Архиепископ Петр (ЛЮилье). Правила Первых четырех Вселенских Соборов/ Авториз. пер. с франц.; под ред. прот. Владислава Цыпина. - М.: Изд. Стретенского монастыря, 2005.

¹⁰Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. - М., Синодальная типография, 1893.

точники напрямую относятся, к затронутому нами историческому периоду и событиям.

Деяния Святых апостолов – книга в составе Нового Завета, единственная характеризуется как историческая хроника. Данная книга описывает начало апостольской проповеди, и зарождении христианской Церкви, последовавшие за евангельскими событиями. Среди других книг из состава Нового Завета, изобилует большим количеством персоналий и географическими сведениями.

Первое послание к Тимофею, Послание к Титу — книги Нового Завета, из числа апостольских посланий Павла. Данные послание апостола Павла обычно имеют характер пастырского наставления, в нем содержится информация, не только адресованная конкретным личностям, но и для общецерковного пользования, верующими священноначалием и священнослужителями.

Первое послание Петра — книга также входит в канон Нового Завета. В отличие от посланий апостола Павла конкретным лицам, носит соборный, или, другими словами, общецерковное значение, предназначен для использования различного круга лиц.

Евсевий Кесарийский «Церковная история» — свидетельствует о епископах и предстоятелях Иерусалимской Церкви первых двух веков христианства. Каталог, приведенный Евсевием, содержит большое количество Иерусалимских иерархов. Наиболее вероятная причина того, что столь много епископов занимало кафедру на протяжении столь короткого промежутка времени, заключается в гонениях, обрушившихся на Иерусалимскую Церковь в первые два века христианства. Сам Евсевий Кесарийский уверен, что приводимые им имена принадлежат именно епископам – предстоятелям Иерусалимской Церкви, как он и сам это подчеркивает.

В сочинениях Тертуллиана домонтанистского периода впервые ясно говорится о служении Епископов как об иерархической степени. Основными

функциями Епископов он называет управление Церковью, совершение таинств и учительство.

В первом послании Климента Римского, приводится краткое объяснение происхождения степени Епископа.

Первый кто в своих посланиях смог описать стройную 3-степенную систему церковной иерархии был Игнатий Богоносец.

Постановления Вселенских и Поместных Соборов являются уникальными документами, которые содержат информацию по формированию основ христианской веры, историческим сведениям, и т. д. Эти документы носят нормативно-правовой характер и их действие распространялось на всю территорию Кафолической Церкви (Постановления Вселенских Соборов), или на какую-то конкретную территориальную единицу (Постановления Поместных Соборов).

Все упомянутые выше источники в той или иной мере отражают интересующий нас вопрос. Таким образом, мы имеем достаточную источниковую базу для изучения затронутой в целях и задачах проблематики.

Степень научной разработанности проблемы достаточно невысокая. Мы встречаем лишь узкий круг авторов, занимавшихся разработкой данной проблематики. В отечественной историографии имеется лишь несколько авторов, затрагивавших данную тему, и то, поверхностно не углубляясь в детали.

В зарубежной историографии вопросы разработаны несколько подробнее. Но, тем не менее, работы в основном представлены исследованиями прошлого века. В XIX в. начинают публиковать научные критически реконструкции раннехристианского периода Церкви, в которых Иерусалимская потеряла свой статус – «матери всех Церквей». Если церковная историческая традиция всегда рассматривала историю развития христианства через преемство апостолов от Иисуса, и остальных верующих от апостолов, то с появлением новой тюрбингенской школы в которой была разработана теория, суть теории раскрывала биполярность источников христианского вероучения как-

то: языческо-христианского («паулинизма») и иудеохристианства («петринизм»), из синтеза этих двух религиозных мировоззренческих систем во II веке появилось «ортодоксальное» христианство. В Первой половине XX века сформировалось убеждение о том, что христианство развивалось из различных источников впитывая и адаптируя их особенности под свое вероучение: так, к примеру, учёный Х. Лицманн противопоставлял иерусалимскую версию христианства «галилейскому»¹¹. Следующую интересную теорию выдвинул В. Бауэр¹² в которой говорилось, что раннехристианство является не более чем разнообразными учениями, где утвердившаяся потом как ортодоксальная форма исповедания вера занимала не самое доминирующее положение. Поэтому часто стали часто использовать тексты, связанные с раннехристианскими сектами, ересями, чтоб максимально точно восстановить путь развития христианского учения, в частности использовались труды авторов II-V вв., прежде всего о так называемых «назореях» и об «эбионитах»¹³. Одной их популярных теорий заключалась в том, что раннехристианские аутентичные источники, написанные на арамейском и иврите, были утеряны во время иудейских восстаний¹⁴, греческие списки Нового Завета являются лишь попыткой собрать оставшиеся памятники литературы, а поэтому заранее допускают возможность ошибок, неправильного понимания текста и фрагментированность от общего контекста повествования.

После того, как были открыты рукописи Кумранских пещер, то сразу же появились труды, связанные с изучением иудейского течения ессеев. Исследователь Р. Айзенман сделал попытку сравнения Иакова Праведного (главы Иерусалимской общины христиан) с кумранским главой ессеев – «учите-

¹¹*Lietzmann H.* Messe und Herrenmahl: Eine Studie zur Geschichte der Liturgie. Bonn, Berlin, 1926.

¹²*Bauer W.* Rechtgläubigkeit und Ketzerei im ältesten Christentum (Beiträge zur historischen Theologie, Bd. 10). - Tübingen: J.C.B. Mohr (Paul Siebeck), 1934.

¹³*Goulder M.* Type and History in Acts. - London: SPCK, 1964.

¹⁴*Brandon S. G. F.* Jesus and the Zealots. - Manchester, 1967.

лемправедности»¹⁵. Некоторые исследователи на основании рассказа Егесиппа считали Иакова Праведного альтернативным египетским первосвященником или одним из садокитов^{16,17}. Некоторые исследователи отрицали историчность книги Апостольских Деяний^{18,19}, были даже те, кто отрицали даже факт существования Иерусалимской общины²⁰.

Наряду с подобной гиперкритичностью появилась и обратная тенденция: рост знаний о межзаветном иудаизме позволил ученым продемонстрировать гораздо большую, чем полагали ранее, обоснованность сведений об Иерусалимской Церкви в историческом контексте I века²¹.

Так как среди отечественной историографии мы встречаем мало исследований по данной тематике, а зарубежная имеет большее количество авторов и их трудов, так что основную массу работ мы будем использовать, ссылаясь на западных коллег.

Апробация основных результатов исследования осуществлялась на заседаниях проблемной группы «Классическая и византийская традиция» кафедры всеобщей истории НИУ «БелГУ», а также в рамках докладов на конференциях «Белгородский диалог – 2017», «Классическая и византийская традиция – 2017». Подготовлен ряд публикаций; одна статья опубликована в

¹⁵ Eisenman R. H. James, the Brother of Jesus: The Key to Unlocking the Secrets of Early Christianity and the Dead Sea Scrolls. - N. Y., 1996.

¹⁶ Hartin P. J. James of Jerusalem: Heir to Jesus of Nazareth. - Collegeville (MN), 2004.

¹⁷ Bauckham R. For What Offence was James put to Death? // James the Just and Christian Origins / Ed. B. Chilton, C. A. Evans. - Leiden; Boston, 1999. P. 199-232.

¹⁸ Miller M. P. «Beginning from Jerusalem...»: Re-examining Canon and Consensus // J. of Higher Criticism. Montclair, 1995. Vol. 2/1. P. 3-30.

¹⁹ Moreland M. The Jerusalem Community in Acts: Mythmaking and the Socio-rhetorical Functions of a Lukan Setting // Contextualizing Acts: Lukan Narrative and Greco-Roman Discourse / Ed. T. Penner, C. Vander Stichele. - Atlanta, 2003. P. 285-310.

²⁰ Smith D. E. Was There a Jerusalem Church? // Foundations and Facets Forum. N. S. Bonner, 2000. Vol. 3. N 1. P. 57-74.

²¹ Reinhardt W. The Population Size of Jerusalem and the Numerical Growth of the Jerusalem Church // The Book of Acts in its Palestinian Setting. 1995.

сборнике «Классическая и византийская традиция. 2017: сборник материалов XI научной конференции»²².

²² См.: *Куширов В.П.* Территориально-административные изменения в истории Иерусалимской православной церкви и их влияние на её иерархическую значимость // Классическая и византийская традиция. 2017: сборник материалов X научной конференции / отв. ред. Н.Н. Болгов. – Белгород: НИУ «БелГУ», 2017. – С. 176-180.

ГЛАВА I. ГЕНЕЗИС РАННЕХРИСТИАНСКОЙ ОБЩИНЫ ИЕРУСАЛИМА

§ 1. ОСНОВНЫЕ ЭТАПЫ СТАНОВЛЕНИЯ ХРИСТИАНСКОЙ ОБЩИНЫ ИЕРУСАЛИМА

Исторической науке известно очень малое количество источников о истории ранней Церкви Иерусалима. Деяния Апостолов являются чуть ли не единственным историческим источником, описывающим данные события. С одной стороны, это уменьшает риск использования фальсифицированных источников, но с другой стороны это вызывает неоднозначное отношение среди современных ученых к его аутентичности и достоверности. Под сомнение ставится как время написания, целостность и точность дошедшего до нас текста, а также цели его написания. Одно из самых ранних упоминаний о Иерусалимской общине христиан мы можем встретить в Посланиях святого апостола Павла. Принято рассматривать данную книгу в контекстуальной связи с Апостольскими Деяниями²³, но существует ряд разночтений в информации, предоставляемой данными книгами, исходя из этого требуется применять большой комплекс экзегетических приемов для максимальной объективизации событий, зафиксированных в них (в первую очередь, это относится к событиям Апостольского Собора 49 года). При попытках реконструировать события начала I-го века в Иерусалиме, часто используют и другие книги Нового Завета (особенно Евангелия от Матфея и от Луки, Послание Иакова, Послание апостола Павла к Евреям), но с использованием данных текстов существует также ряд проблем, в частности географическая точность названий, датировка и адресат, что вызывает ряд дополнительных вопросов и сомнений.

²³*Деяния Святых апостолов*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm> (дата обращения: 1 марта 2018).

Альтернативную группу источников мы можем встретить у ряда церковных писателей IV в. к примеру, таких как: Евсевия Кесарийского, святого Епифания Кипрского, блаженного Иеронима. Источник, который считается одним из наиболее важных принадлежит таким авторам как Егесипп и Аристон из Пеллы²⁴. Мы можем встретить уникальную информацию о жизни первой общины христиан Иерусалима, в том числе список епископов, примерно в период между иудейскими восстаниями против римского правительства в Палестине (66 -70 гг. н. э. и 132-135 гг. н. э.), но для учёных крайне тяжело установить достоверность этой информации. Особенную роль играют раннехристианские апокрифы (Псевдо-Климентины²⁵, апокрифические Деяния апостолов²⁶ и т. д.), в них нашли свое отражение легенды и мифы, связанные с Иерусалимской Церковью. Самое почетное место среди всех источников, которые мы указали, занимает – Иосиф Флавий²⁷. Он наиболее полно раскрыл исторический контекст событий, связанных с развитием иерусалимской общины христиан.

Одной из важнейших задач при исследовании раннехристианской общины Иерусалима это их самоназвание. Благодаря знанию о попытках самоидентификации первых христиан, мы можем сделать вывод о их сходстве или различии с межзаветными иудейскими общинами. Одной из главных особенностей общины христиан Иерусалима была в том, что они исполняли весь комплекс законов и обрядов предписываемы Торой или так называемым Моисеевым законом. Приблизительно в этот период жизни и активной деятельности такой личности как Иисус Христос, скорее всего так отражают этот временной период источники, его приспешники именовались - «учени-

²⁴ *Остроумов С. И.* Разбор сведений Евсевия Кесарийского и блж. Иеронима Стридонского о греч. апологетах христианства II в. – М., 1886. С. 31-48.

²⁵ *Ренан, Эрнест.* Марк Аврелий и конец античного мира. Глава 5. Возрастающее величие римской церкви — Псевдо-Климентины [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://svany.narod.ru/popets/renan/marcus/ch05.htm>, (дата обращения: 3 марта 2018).

²⁶ *Деяния Святых апостолов.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 26 марта 2018).

²⁷ *Иосиф Флавий.* Иудейская Война [Подгот. текста, предисл., с. 3-28, и примеч. К. А. Ревяко, В. А. Федосика]. — Минск: Беларусь, 1991.

ками» как в Евангелиях так и Деяниях Апостолов^{28,29,30,31}. Такое понятие как ученичество непосредственно связано с тем, что в период первой половины I в. н. э. происходило ознакомление с греческой культурой и попыткой ее адаптации на почве культуры Израиля, но в это же время этот термин сравним с формировавшимся в это время такой иудейской религиозной ветвью как фарисеи. Данный термин прошел некий курс адаптации в процессе взаимобмена разнообразных культур и идей, если у раввинистических религиозных групп иудеев он закрепился только в последующие столетия, то в лексиконе христианских авторов уже ко II веку практически не используется.

Одним, из возможных названий, которые использовали между собой ранние христиане Иерусалима, был термин «нищие»^{32,33,34,35,36,37,38}, также одним из самоназваний было слово «святые»^{39,40,41,42}; схожий термин мы можем встретить в кумранских свитках⁴³.

²⁸ *Деяния Святых апостолов. Глава I.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 мая 2017).

²⁹ *Деяния Святых апостолов. Глава б.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 мая 2017).

³⁰ См. там же.

³¹ *Деяния Святых апостолов. Глава б.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 мая 2017).

³² *Послание к Римлянам 15:26.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 10 марта 2018).

³³ *Послание к Галатам 2:10.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 10 марта 2018).

³⁴ *Евангелие от Матфея 5:3.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 10 марта 2018).

³⁵ См. там же.

³⁶ См. там же.

³⁷ См. там же.

³⁸ *Евангелие от Луки 4:18.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 12 марта 2018).

³⁹ *Послание к Римлянам 15:26.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 15 марта 2018).

³⁹ См. там же.

⁴⁰ *2-е Послание к Коринфянам 8:4.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 16 марта 2018).

⁴⁰ См. там же.

Наименованиями самой общины были различны, но часто использовались такие определения как: «церковь Божия» или «церковь Господа»^{44,45,46,47,48,49}; схожее наименование встречается в кумранских рукописях^{50,51}. Все эти термины не являются уникальными и особенностью только иерусалимской общины христиан, эти понятия было довольно распространены и за пределы христианства и использовались не только в иудейской, но и греческой, кумранской литературе и т. д. Впервые термин «христиане» появился в обиходе Антиохийских религиозных групп⁵², но это не исключает возможность появления данного термина в общинах других территорий, вероятно это понятие вошло в обиход с самых ранних этапов появления и развития

⁴¹2-е Послание к Коринфянам 9:12. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 марта 2018).

⁴¹ См. там же.

⁴²*Деяния Апостолов 9: 13*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 4 марта 2018).

⁴³ Война сынов Света против сынов Тьмы (1QM). Кумранская рукопись [Электронный ресурс]. — Режим доступа: https://biblia.org.ua/apokrif/kumran/suns_of_light.shtml.htm, (дата обращения: 8 апреля 2018).

⁴³*Послание к Римлянам 15:26*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 марта 2018).

⁴⁴*1-е послание к Фессалоникийцам 2:14*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 14 марта 2018).

⁴⁵*1-е послание к Коринфянам 15:9*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 8 марта 2018).

⁴⁶*Послание к Галату 1:13*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 2 марта 2018).

⁴⁷*Послание к Филиппийцам 3:6*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 19 апреля 2018).

⁴⁸*Деяния Апостолов 20:28*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 16 мая 2018).

⁴⁹*Матфея 16:18*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 27 марта 2018).

⁵⁰1QM 4:10. Кумранская рукопись [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <https://biblia.org.ua/apokrif/kumran/shtml.htm>, (дата обращения: 5 апреля 2018).

⁵¹1QSa 1:25. Кумранская рукопись [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <https://biblia.org.ua/apokrif/kumran/shtml.htm>, (дата обращения: 2 апреля 2018).

⁵²*Деяния Апостолов 11. 26* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 1 марта 2018).

⁵²1QM 4:10. Кумранская рукопись [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <https://biblia.org.ua/apokrif/kumran/shtml.htm>, (дата обращения: 2 апреля 2018).

христианства. Исходя из этого можно сказать, что не исключается вероятность того, что этот термин использовали иерусалимские христиане I-го века⁵³.

Некоторые учёные выдвинули довольно логичную и стройную теорию, что термин «назорей» (с иврита נזירי, — переводится как «посвящённый Богу»), среди авторов, являющихся современниками этих событий, в обиходе использовалось еще одно наименование – «назорейская ересь». Данное понятие не является антонимом термину «ортодоксальный», а скорее сравним с названием греческих философских школ; к примеру, в труде Иосифа Флавия под понятием «ересь» числятся и такие иудейские течения как саддукеи, ессеи и фарисеи; впервые как аутентичное наименование христиан оно было использовано в Деяниях Апостолов. Данное название закрепилось в средние века за христианами, проживающими на территориях с семитскими и ираноязычными языковыми группами во II-V вв. Существовал ряд иудеохристианских сект с схожими названиями.

Происхождение Иерусалимской Церкви согласно церковной традиции связывают с воскресением Иисуса Христа, подтверждение тому мы находим в Евангелии от Луки, описывающего данные события. Учитель сказал своим ученикам оставаться в Иерусалиме, т.к. в скором времени ожидалось эсхатологические события, сопутствующие второму пришествию Иисуса^{54,55,56}. Но в синоптических Евангелиях мы встречаем описание возвращения Иисуса согласно тому, что он пророчествовал по дороге в Галилею, в частности, можем

⁵³ Деяния Апостолов 26:28. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 3 марта 2018).

⁵³ 1QM 4:10. Кумранская рукопись [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <https://biblia.org.ua/apokrif/kumran/shtml.htm>, (дата обращения: 8 апреля 2018).

⁵⁴ Лк 24:36-53. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 10 июня 2018).

⁵⁵ Деяния 1:4, 8, 12. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2018).

⁵⁶ См. там же.

найти это у евангелиста Матфея⁵⁷ и Марка⁵⁸. В евангельском повествовании евангелиста Иоанна мы также встречаем упоминание о явлении Иисуса в Иерусалиме⁵⁹, но после этого событийный сюжет перемещается на территорию Галилею⁶⁰. Довольно обширный промежуток времени в греко-римской литературе христианские верующие часто именовались «галилеянами». Примером использования данного термина мы можем назвать такого автора как Эпиктет, жившего во II в.⁶¹, более поздними являются произведения императора Юлиана Отступника IV века⁶², в которых также присутствует это наименование.

Согласно книге Апостольских деяний, мы узнаем, что численность иерусалимской общины росла стремительными темпами. Мы встречаем там следующие данные, что принявших крещение было около 3 тысяч человек⁶³, а тех, кто уверовал около 5 тысяч человек⁶⁴; достоверность этой информации подвергалась сомнению и критике со стороны многих учёных. В противовес этой критике можно поставить тот факт, что только количество постоянного населения Иерусалима на тот момент составляло около 120 тысяч человек, учитывая это, можно сказать, что обращение такого числа людей к апостоль-

⁵⁷Мф. 28:16 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 4 марта 2018).

⁵⁸Мк. 16:7 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 марта 2018).

⁵⁹Ин 20:11-29 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 24 марта 2018).

⁶⁰Ин. 21:2 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 8 марта 2018).

⁶¹*Эпиктет*. Беседы Эпиктета (изд. подгот. Г.А. Таронян). Серия: «Античная классика». — М.: Ладомир, 1997, С.98.

⁶²*Юлиан*. Против христиан / Пер. А. Б. Рановича. // Ранович А. Б. Первоисточники по истории раннего христианства. Античные критики христианства. (БАТЛ). — М.: Политиздат. 1990. 480 стр. С. 399.

⁶³Деяния Апостолов 2:41. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 2 марта 2018).

⁶⁴Деяния Апостолов 4:4 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 11 марта 2018).

ской проповеди и последующего крещения представляют из себя вполне реальные цифры⁶⁵.

Социальный градиент членов раннехристианской общины Иерусалима на тот момент был довольно обширен, и включал в себя людей с различной степенью важности в данной вертикали. Как пример можем рассмотреть различные слои, входившие в общину, в ней были как простые рыбаки, так и зажиточные домовладельцы⁶⁶, большое количество людей среднего класса (которые имели слуг⁶⁷), в общине были и высокопоставленные иудейские религиозные деятели, такие как священнослужители Иерусалимского храма⁶⁸, присутствовали и левиты⁶⁹, в большом количестве в состав общины входили и женщины^{70,71}. Одной из версий, из-за чего существовала такая разносторонняя градация социальных слоёв общины, что с самого начала в неё стали входить целыми семьями. Можем узнать из того же Апостоликона, что к вере приходили целыми домами, это было зафиксировано в тексте фразой: «крещение домов». Так как одним из самоопределений иерусалимской общины христиан I-го века было понятие «нищие», можно было бы сделать неоднозначные выводы, но тут же книга даёт ответ на претензию, что в общине ос-

⁶⁵Reinhardt W. The Population Size of Jerusalem and the Numerical Growth of the Jerusalem Church // The Book of Acts in its Palestinian Setting / Ed. R. Bauckham. GrandRapids, 1995. P. 237-266.

⁶⁶Деян 4:36-37; 5. 1 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 3 марта 2018).

⁶⁷Деян 12:12-17 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 марта 2018).

⁶⁸Деян 6:7 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 8 марта 2018).

⁶⁹Деян 4:36 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 8 марта 2018).

⁷⁰Деян 1:14 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 9 марта 2018).

⁷¹Деян 6:1 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 марта 2018).

новой массой были малоимущие люди таким образом: «не было между ними никого нуждающегося»⁷².

По этно-национальному составу Иерусалимская община I века была монолитна, а состояла из различных групп, в частности текст Апостолика выделяет следующие, это: «эллинисты» и «евреи»⁷³, такой способ деления подтверждается научными исследованиями по данному вопросу. На данный момент, абсолютное большинство учёных склоняется к мнению о том, что разделение общины шло на уровне языковой общности различных групп, в частности семитских- и грекоязычных членов общины⁷⁴. Если обратить внимание на события Пятидесятницы, описанные в данной книге, то можем увидеть упоминание еврейских паломников из диаспоры. Имеет место быть упоминание не только членов локальных религиозных групп, но и других этнокультурных групп, и верований, как пример можно рассмотреть упоминание некоего Николая Антиохийского, который являлся бывшим язычником.

Оценка материального состояния общины заслуживает отдельного рассмотрения, так как принцип и подход распределения имущества в общине был довольно нестандартен для этого времени. Имущество делилось поровну на всех членов данной общины, в принципе это сравнимо отчасти даже с семейным распределением денежных и материальных средств⁷⁵. В большинстве своем, материальные средства общины появлялись самыми различными способами, одним из них представлен в всё той же книге Деяний, когда новообращенный член общины присоединялся к Церкви, он продавал своё имущество и отдавал деньги апостолам, а те распределяли их между членами

⁷² Деян 4:34 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 15 марта 2018).

⁷³ Деян 6:1. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 18 марта 2018).

⁷⁴ Hill C. C. Hellenists and Hebrews: Reappraising Division within the Earliest Church. - Minneapolis, 1992. P. 27.

⁷⁵ Деян 2:44; 4:32 Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 22 июня 2018).

Церкви, или отдавали нуждающимся⁷⁶. Данные средства, а также собранные благодаря помощи и пожертвованиям, которые поступали от других христианских общин⁷⁷, местные христиане старались ежедневно раздавать всё необходимое для жизнедеятельности всем кто в этом нуждался⁷⁸. Рассматривая модель общества данной социальной группы, её иерархическую структуру, экономическую и социальную конструкцию, большинство ученых приходит к выводу о её утопичности и нежизнеспособной в условиях реальной жизни, особенно учитывая постоянный рост общины, расширения территориальных границ и увеличения материального благосостояния Церкви.

Одним из важнейших этапов который подготовил иерархическое, материальное и экономическое расслоение общины стало выделение и постепенное формирование иерархической лестницы самой общины. Хотя, ученым известны некоторые схожие социально-политические, и экономические модели общества, теоретически или практически основанные на фундаменте религиозных, философских или политических убеждений из античности⁷⁹, которые отчасти соответствовали этой форме раннехристианской общины, и довольно успешно функционировали, учитывая особенности своего времени, или имели хорошую теоретическую базу для своего существования⁸⁰. В массовом обиходе были такие пословицы как: «У друзей все общее» или «Друзья - одна душа»⁸¹. Одним из последствий влияния культуры эллинизма на традиционную форму общества иудеев, стало появление такой закрытой религиозной группы как кумраниты, в модели общества которых прослежива-

⁷⁶Деян 2:44-45; 4:32 - 5. 11. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 1 июня 2018).

⁷⁷Деян 11:29-30. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 4 июня 2018).

⁷⁸Деян 6:1. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2018).

⁷⁹Платон. Государство. Перевод А. Н. Егунова. В кн.: Платон. Соб. соч. в 3-х тт. Т.3 (1). М., 1971. С. 24.

⁸⁰Philo. Apologia pro judaeis («Апология иудеев»; также зафиксированы сведения о мессинской секте ессеев). 11. Р. 4-11.

⁸¹Mitchell A. C. The Social Function of Friendship in Acts 2. 44-47 and 4. 32-37 // JBL. 1992. Vol. 111. P. 255-272

лись семейно-родовой формы устройства своей общины, основывающихся на принципах братства, заботы друг о друге и общности как материальных, так и духовных ценностей⁸².

Иерусалимские христиане так же, как и иудеи участвовали в храмовых молитвах⁸³, так как их церковная жизнь была непосредственно связана с Иерусалимским храмом⁸⁴. В нём они принимали участие как в жертвоприношениях, так и в обрядах очищения⁸⁵, активно проповедовали⁸⁶. Уже отчасти понимая, что их вера и убеждения отличаются от традиционной иудейской, они старались держатся обособленно⁸⁷ и часто собирались в притворе Иерусалимского храма⁸⁸. Часто из-за отсутствия общего места собраний, они проводились на дому и членов общины, это кстати являлось одним из факторов её сплочения и укрепления. Во время собраний дома у членов общины, происходило так называемая «причастие» или «преломление хлебов» в память евангельских событий и слов Иисуса сказанных на «тайной» вечери своим ученикам: «творите сие в мое воспоминание»⁸⁹. Церковная богословская традиция видит в этом тайнодействии прямую отсылку к литургической практике первых христиан, которая в последствии исторического развития Церкви развивалась и модифицировалась, впитывая в себя новые смысловые значения, обрядовые формы и внешнюю атрибутику.

⁸²1QS 6:13-23. Кумранская рукопись [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <https://biblia.org.ua/apokrif/kumran/shtml.htm>, (дата обращения: 16 апреля 2018).

⁸³Деян 3:1. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2018).

⁸⁴Лк 24:53. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 7 июня 2018).

⁸⁵Деян 21:15-26. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2018).

⁸⁶Деян 5:20-21. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 7 июня 2018).

⁸⁷Деян 4:24-31. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 13 июня 2018).

⁸⁸Деян 1:14, 24-25. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 1 июня 2018).

⁸⁹Деян 2:46. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 22 марта 2018).

Члены Иерусалимской Церкви, которые не оставили следование законам пророка Моисея, не противопоставляли себя традиционному иудаизму, даже до начала первого иудейского восстания 66 года н.э., так как богословское толкование Священного Писания эпохи Второго Храма было жестко регламентировано и консервативно, что давало некую свободу в понимании значения пророческих и исторических книг иудеев. Так как первоначально раннехристианские общины в большинстве своем состояли из иудеев, уверовавших в Мессианство Иисуса Христа, то для них оставались важными принципы, практикующиеся в иудаизме, в частности можем назвать следующие обряды, которые переходили из еврейской религиозной традиции в христианство, но в последствии были отменены на Апостольском Соборе 49 года, это: законы о чистоте, соблюдение субботы, обрезание. Из-за этого возникали конфликтные ситуации, связанные с тем, что иерусалимские христиане, которые по большей части принадлежали к иудейской вере, не хотели принимать новообращенных христиан пришедших из языческих верований, они выдвигали им претензии и требовали соблюдения закона Моисея. Учитывая эти события был созван первый собор^{90,91}, для выработки общих условий принятия пришедших к христианству из различных религиозных верований. На этом Соборе (прошедшего в 49 по другим данным 52 г. н.э.), новообращенным из языческих верований было разрешено не следовать законам Моисея и иудейской веры в полной мере, им были даны упрощенные формы законодательства необходимого к исполнению. Даже после Собора, информация о том, что христиане пришедшие из язычества также имеют возможность спастись, не используя в полной мере законы и предписания Ветхого Завета, не оказала нужного влияния, и иерусалимские верующие отказывались иметь полное общение с ними, чтоб не нарушать как раз закон

⁹⁰Гал 2:1-10. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 3 июня 2018).

⁹¹Деян 15:2-12. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 12 мая 2018).

Торы⁹². Другими словами, иудейская часть общины не поддерживала идей апостола Павла, который интерпретировал слова их учителя Иисуса о новом, избранном народе, толкуя их в том ключе, что говорится о христианах, а не о конкретной национальности. Привыкшие к своей богоизбранности иудеи не хотели разделять этот титул с кем-то еще, что и приводило к возникающим конфликтным ситуациям.

Книга Деяний Апостольских описывает два крупномасштабных гонения на христианские общины не только Иерусалима, но и близлежащих палестинских городов, которые проводились под руководством светских властей и иудейской религиозной верхушки. Первое гонение на иерусалимскую христианскую общину произошло после убийства архидиакона Стефана, скорее всего во время правления римского префекта Маркелла (36-37 гг. н.э.). Книга апостольских Деяний так описывает эти события: «в те дни произошло великое гонение на церковь в Иерусалиме; и все, кроме Апостолов, рассеялись по разным местам Иудеи и Самарии»⁹³. Второе гонение на иерусалимскую общину произошло буквально меньше, чем через десятилетие во время правления царя Агриппы I Ирода (44 гг. н.э.), во время него был убит ап. Иаков Зеведеев⁹⁴, апостолу Петру чудом удалось выбраться из заключения и спастись бегством, как написано в книге Деяний: «пошел в другое место»⁹⁵, (куда конкретно он отправился информация отсутствует, есть несколько предполагаемых мест или всё-таки он оставался в Иерусалиме, или держал путь в Антиохию, но можно упомянуть тот факт, что он присутствовал на Апостольском Иерусалимском Соборе).

⁹²Деян 22:22. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2018).

⁹³Деян 8:1. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 3 мая 2018).

⁹⁴Деян 12:1-19. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2018).

⁹⁵Деян 12:17. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 6 марта 2018).

Основополагающие причинами, почему проводились такие карательные акции против верующих христиан, до сих пор неизвестны, хотя община существовала вполне открыто, и даже увеличивалась в своём численности несмотря на кризисную ситуацию. Учёные выдвигают самые различные гипотезы и теории, что приводило местную политическую и религиозную верхушку, к акциям прямого действия и физического уничтожения приверженцев новой религии. Как пример можем рассмотреть отказ раннехристианских верующих от участия в римских праздниках, что подрывало авторитет местных властей, из-за неполного понимания ситуации, от чего же те не хотят участвовать, сам конфликт ставил христиан в позицию оппозиции существующей духовной и светской властей. Одной из возможных причин данных гонений было не отвержение самих идей, которое несло христианство, а скорее тот религиозно-политический или даже социальный протест, который возникал из-за разногласий с той же политической и религиозной элитой. Одной из кульминаций таких конфликтов мы можем видеть в убийстве Иакова Праведного которое было исполнено по приказу синедриона, около 62 года н.э., об этом упоминают такие авторы как Иосиф Флавий⁹⁶ и Еусеб⁹⁷. Решение об казни Иакова было принято под давлением религиозного авторитет иудейского первосвященника Анана Младшего, хотя по прошествии некоторого времени, знатоки закона оспаривали это решение. Исходя из этих данных, мы можем утверждать о том, что главными агрессорами по отношению к христианам были саддукеи, которые формировали окружение иудейских первосвященников, к их претензиям в области религиозной сферы были добавлены еще и социальные мотивы для борьбы, -одной из причин по которой саддукеи были так негативно настроены к христианам, был тот факт, что большинство из них являлись крупнейшими землевладельцами, а обличающая их проповедь Иакова Праведного алчности и немилосердности, что и привело к такому исходу из данного конфликта.

⁹⁶Ios. Flav. Antiq. XX 197-203.

⁹⁷Euseb. Hist. eccl. II 23. 8-18.

Согласно данным записанными Евсевием Кесарийским⁹⁸, то после восстания в Иерусалиме в 66 г. н.э.⁹⁹, христианская община бежала в город Пелла¹⁰⁰ находившегося на северной границе Переи¹⁰¹. Некоторые учёные выражают сомнения по поводу достоверности этой информации. Сомнение вызывает то, что этот город отсутствует в упоминании самого Иисуса и апостолов о проповеди в нём во все синоптических евангелиях, евангелии от Иоанна, и апостольских Деяниях и Посланиях^{102,103,104}, в них о городе Пелла не сказано ничего (хотя в Евангелиях присутствуют прямые упоминания которые конкретизируют локализацию тех или иных личностей или групп людей— например указаны сведения об Иерусалиме, о Дамаске, Галилее, Эммаусе и т. п.), также одним из аргументов можно назвать тот, что данный город не стал центром палестинского христианства, а вообще на долгое время исчез с арены активной миссионерской проповеди и деятельности.

Еще одним фактом, опровергающим теорию о перемещении христианской общины Иерусалима в город Пелла, является то, что он был эллинизированным городом и входил в состав так называемого Десятиградия. Исходя из этого можно сказать, что вероятность бегства иерусалимских христиан в большинстве своём на тот момент времени ещё соблюдавших Моисеев закон наименее вероятна. Сам же город был разрушен во время одного из еврейских восстаний¹⁰⁵, что касается возможности оставаться в Иерусалиме, то

⁹⁸Euseb. Hist. eccl. III 5. 3.

⁹⁹Eriph. Adv. haer. 29. 7. 7-8.

¹⁰⁰Verheyden J. The Flight of the Christians to Pella // EThL. 1990. Vol. 66. N 4. P. 368-384.

¹⁰¹Idem. De mensur. et pond. 15; ср.: Ps.-Clem. Recogn. 1. 37, 39.

¹⁰²Мф 24:15-18. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 16 июня 2018).

¹⁰³Мк 13:14-16. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 2 мая 2018).

¹⁰⁴Лк 21:20-22. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2018).

¹⁰⁵Ios. Flav. De bell. 2. 18. 1-4 (458).

римские войска перекрыли все пути отхода¹⁰⁶, так что или община бежала еще до оккупации города, или им удалось бежать из него, но не в ту^{107,108}. Но, есть и косвенные подтверждения информации о бегстве общины христиан из Иерусалима в Пеллу, так святой Епифаний Кипрский пишет о том, что среди местных жителей появилась ересь назореев¹⁰⁹, которая возможно была привнесена мигрировавшими сюда христианскими жителями, которые проживали на данной территории вплоть до начала IV века.

После окончания войны возможно некоторое количество христиан вернулись в Иерусалим, по крайней мере такую информацию приводит Евтихий Александрийский¹¹⁰. Евсевий Кесарийский приводит слова некоего Аристана из Пеллы, о том, что до времени правления императора Адриана, был известен список из 15 епископов города Иерусалима¹¹¹. Список данных иерархов есть и у святого Епифания Кипрского, но имеются разночтения в некоторых именах, в частности вместо Иуста, стоявшего под 11-м номером, в сравнении с списком Евсевия у него числится имя Иуда¹¹². Учёные расходятся во мнениях, это была простая ошибка из-за невнимательности составлявшего данный список, или же авторы указали разных личностей, которые предположительно имели епископский чин и управляли Иерусалимской общиной христиан. В тексте данных авторов указано, что точные даты служения данных иерархов на Иерусалимской кафедре неизвестны. Нет уверенности и в том, что всех лиц, перечисленных в этих списках, имели епископские саны, возможно, некоторые из них были даже простыми священнослужителями.

¹⁰⁶Lüdemann G. The Successors of Pre-70 Jerusalem Christianity: A Crit. Evaluation of the Pella Tradition // Jewish and Christian Self-Definition / Ed. E. P. Sanders. - Phil., 1980. Vol. 1. P. 161-173.

¹⁰⁷Wehnert J. Die Auswanderung der Jerusalemer Christen nach Pella - historisches Faktum oder theologische Konstruktion? // ZKG. 1991. Bd. 102. N 2. S. 231-255.

¹⁰⁸Koester C. The Origin and Significance of the Flight to Pella Tradition // CBQ. 1989. Vol. 51. N 1. P. 90-106

¹⁰⁹Epiph. Adv. haer. 29. 7. 7-8.

¹¹⁰PG. 111. Col. 985.

¹¹¹Euseb. Hist. eccl. IV 4. 1 - 6. 4.

¹¹²Epiph. Adv. haer. 66. 21-22.

У Евсевия приводится информация о том, что вторым епископом Иерусалима был Семион, который являлся сыном Клеопы, и был двоюродным братом Иисуса¹¹³. Также есть упоминание том, что внуки Иуды, брата Господня, возглавляли Иерусалимскую общину в времена правления императора Домициана (81-96 гг. н.э.). Исходя из этой информации была выдвинута гипотеза о том, что в Иерусалимской Церкви раннего периода существовала традиция передачи власти по генеалогической линии родственников Иисуса Христа¹¹⁴.

В период второго иудейского восстания, проходившего в 132-135 гг., Иерусалимская община христиан была уничтожена восставшими иудеями. Согласно словам священномученика Иустина Философа, предводитель восставших иудеев – Бар-Кохба отдал приказ пытаться христианских верующих и заставлял их отрекаться от веры в Иисуса Христа¹¹⁵.

Итак, подводя итоги мы можем сказать, что зарождение и формирование Иерусалимской христианской общины прошло довольно долгий и трудный путь своего становления и оформления. Гонения со стороны светских и иудейских религиозных властей только утверждали христиан в пророческих словах Иисуса о том, что верующие в него будут гонимы, но кто останется верен унаследует награду в Царствии Божьем, так что это только закаляло их убеждения, и даже мотивировало вести миссионерскую деятельность не только среди иудеев, но и среди язычников. Поток людей новообращенных становился все больше, и из самых различных религиозных систем, так что пришлось вырабатывать первые принципы общей богословской и догматической базы вероисповедания. Мы видим, что уже в это время начинает выстраиваться иерархическая структура ранней Церкви.

¹¹³Euseb. Hist. eccl. III 11; IV 22. 4.

¹¹⁴Kohlmeyer E., Stauffer E. Zum Kalifat des Jacobus // ZRG. 1952. Bd. 4. N 3. S.193-214.

¹¹⁵Iust. Martyr. I Apol. 31. 6.

§ 2. ФОРМИРОВАНИЕ ИЕРАРХИЧЕСКОЙ СТРУКТУРЫ РАННЕЙ ЦЕРКВИ

Книга апостольских Деяний говорит о том, что первоначально Иерусалимской общиной христиан управляли сами апостолы¹¹⁶, которые как никто лучше являлись примером веры¹¹⁷, и могли решать важные вопросы, возникавшие на тот момент перед верующими. Как пример с решением на апостольском соборе вопроса связанного с исполнением закона Моисеева для новообращенных из язычества. Больше всего из апостолов выделялась фигура апостола Петра, который часто мог говорить от имени всей Церкви¹¹⁸, а также яркими персонами являлись братья Иоанн и Иаков Зеведеевы. Согласно слов автора Деяний Апостолов, мы можем узнать, что эти братья не покидали Иерусалим даже во время гонений¹¹⁹. Особенную роль в общине занимали как мы уже говорили, родственники Иисуса, как например Иаков Праведный (существуют различные представления в научной и богословской традиции в идентификации данного человека, в частности в западной христианской традиции его ассоциируют с одним из двенадцати апостолов, в частности Иаковом Алфеевым, позиция восточных христиан отождествляет его с одним из апостолов от семидесяти, так что сложность состоит даже в установлении точности реальных личностей участвовавших в событиях того времени).

Читая послание апостола Павла к Галатам, мы можем встретить такие слова, что во главе Иерусалимской Церкви стояли «столпы» Петр, Иоанн и

¹¹⁶Деян 2:42-43. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2018).

¹¹⁷Деян 4:33, 35, 37. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 4 апреля 2018).

¹¹⁸Деян 1:15. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 6 мая 2018).

¹¹⁹Деян 8:1. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 1 июня 2018).

Иаков¹²⁰ (одной из версий почему, апостол Петр их так называет заключается в том, что так раскрывается раннехристианское представление о том, что сама Церковь как общность людей представляет их себя эсхатологический храм¹²¹); если рассматривать тексты кумранских свитков, то мы можем найти яркие параллели с текстами написанными апостолами в том, что лидеры кумранских общин ессеев также называются «основаниями»¹²² и «столпами»¹²³. Иаков, брат Господень возглавил Иерусалимскую Церковь христиан после того, как в 44 г. н. э. был убит апостол Иаков Зеведеев¹²⁴. Со временем вокруг главы общины сал формироваться круг из уже наученных в вере братьев, которые стали называться «пресвитерами»^{125,126}, но ассоциировать их с последующим чином священства нельзя, так как это еще не было иерархической ступенью Церкви. Скорее всего, пресвитерами являлись те члены общины, которые пришли к вере уже давно, и на фоне сменяющихся поколений уверовавших, они были наиболее опытны в духовных вопросах, связанных христианским учением. Такая иерархическая структура общины гармонично прижилась в Церквях других городов, так что титул «епископа», которым наделён Иаков Праведен допустимо рассматривать контексте христианского учения, но не наделяя его уникальными свойствами, т.к. стоит учитывать дохристианское происхождение данного слова, и тот факт, что к этому времени он уже использовался, например, кумранитами.

¹²⁰Гал 2:9. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 1 июня 2018).

¹²¹Притч 9:1. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 2 июня 2018).

¹²²1QS 7. 17.

¹²³4QpPsa 1-10/3. 15-16.

¹²⁴Деян 12:1-2. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 4 июня 2018).

¹²⁵Деян 15:2, 4, 6, 22, 23. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 7 июня 2018).

¹²⁶Деян 11:30. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 мая 2018).

Одной из форм раннехристианского служения только образовавшейся Иерусалимской Церкви были так называемые «пророки»¹²⁷, также упоминается группа семи человек принадлежавших к диаконскому чину¹²⁸. Информация о том, сохранилась ли данная группа из семи диаконов после убийства архидиакона Стефана. Так же, как и с епископским титулом, чину диакона нельзя приписывать авторство христианам, так как данное слово также использовалось до создания и оформления иерархической структуры Церкви.

Иерархическая структура в раннехристианских общинах как таковая отсутствовала, те кто пришел к вере раньше, становились старейшинами за счёт своей опытности в духовной жизни в вере, но чётко выраженная форма управления общиной отсутствовала. Читая Евангелие, мы видим, как Иисус дарует апостолам право отпускать грехи, исцелять больных, говорить на других языках, все это были так называемые «дары». Сначала это была только апостольская прерогатива, но в последствии своей активной проповеди своих идей, они передавали эти благословения через наложение рук и возведением в чины, самых наученных в вере, в последствии это и стало фундаментом для появления иерархии Церкви. Первоначальная форма иерархической структуры не имела чётко оформленных рамок, особенно это можно проследить на уровне регионов.

Учитывая историю зарождения раннехристианской общины Иерусалима, классическая иерархическая модель данной структуры состояла из трёх степеней, или так называемых чинов, а именно: диаконского, пресвитерского и епископского. Вспоминая события гонения, после которого иерусалимской общине христиан пришлось бежать из Иерусалима в Пеллу, можем отметить, что как такового различия между епископом и пресвитером не было, что говорит нам о незначительных отличиях данных священнических степеней в первое время не наблюдалось. Читая послание апостола Павла, мы можем

¹²⁷Деян 15.:32. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 7 июня 2018).

¹²⁸Деян 6:3-6. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2018).

увидеть, что он приводит пример смешения функций пресвитерского служения и епископского¹²⁹. Учитывая исторический контекст, только зарождающейся Церкви, когда еще христианство не имело десятки тысяч последователей по всему миру, значимость епископского сана было сравнимо с современным приходом среднестатистического священнослужителя (иерея, протоиерея), т.е., в пределах от 30 до 50 человек.

По сути, в новозаветном писании и ранней Церкви нигде не упоминается конкретная информация о уже упрочнившейся иерархической форме, были лишь попытки упростить управление и обучение все расширяющегося количества последователей. Когда почти по всей диоцезах и провинциях Римской империи имелись города, в которых присутствовали христианские общины и контролировать их становилось все тяжелее, и апостолы не могли лично контролировать процесс наставления в вере, им пришлось писать послания к тем или иным Церквам. В этих посланиях уже более-менее начинает прослеживаться, что должна представлять из себя церковная иерархия, начинают выделяться конкретные чины, расписываются их свойства, и черты, которые должны быть свойственны тому, кто претендует на священническую степень.

К шестой главе апостольских деяний мы можем встретить информацию о посвящении в диаконский чин семерых человек из иерусалимской общины¹³⁰.

Важнейшей чертой этого текста, повествующем о данном событии является – апостольская преемственность, можно сказать, что генеалогическое древо иерархической структуры христианской Церкви и берёт свое начало на данном этапе.

Рассматривая данный текст, мы можем понять, что начальная духовная степень, а именно диакон, выполнял по большей мере функции социального характера: распределение пищи, обустройство комфортного существования

¹²⁹ *Первое послание к Тимофею. Глава 3, 1-7.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 28 мая 2017).

¹³⁰ *Деяния Святых апостолов. Глава 6.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 мая 2017).

общины и т.д., но в последующем с развитием христианского учения, они не становятся исключением, а наоборот активными участниками при проведении миссионерской проповеди¹³¹. Опять же, учитывая мнения различных раннехристианских авторов, и даже подкреплённых научными исследованиями в данной сфере, мы не можем однозначно сказать, имел ли диаконский чин отношение к степеням священнослужителей ранней Церкви или нет, что оставляет вопрос открытым.

Для иллюстрации примера только зарождающейся раннехристианской церковной иерархии мы можем рассмотреть пятнадцатую главу апостольских Деяний. В этой главе говорится о Соборе 49 г. н. э. (по иным источникам 51 н. э.), у которого мы уже упоминали ранее, апостолы являются беспрекословным авторитетом, так как являлись прямыми учениками Иисуса, что давало им право доминирования их мнения над мнением большинства, что уже указывает на иерархичность раннехристианского общества. Их авторитет распространялся на все сферы жизнедеятельности Церкви, начиная вопросами, связанными с обрядовыми сторонами жизни общины такие как: обрезание, соблюдение субботы, кратко говоря исполнение законов Моисеевых, но и в вопросах нравственно-духовной жизни¹³². Предстоятель иерусалимской общины христиан, Иаков Праведный тоже имел весомое мнение среди верующих, и является хорошим примером зависимости иерархической значимости данной личности от его непосредственной близости с Иисусом, их учителем, как в плане родственных связей, так и самого учения.

Примером апостольской преемственности, передаваемой своим ученикам, можем увидеть в послании апостола Павла к Тимофею, в этом послании он пишет наставления и советы, одному из рукоположенных епископов ме-

¹³¹Деяния Святых апостолов. Главы: 6, 8-9, 8, 5, 8, 38. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 25 мая 2017).

¹³²Деяния Святых апостолов. Главы: 15, 28-29. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 25 мая 2017).

стной общины¹³³. В апостольских посланиях различным Церквям также со временем появляется о том, как надо управлять общиной, как воспитывать людей в духе христианской веры и учения Иисуса Христа¹³⁴.

Слова, которые для христиан являются самыми авторитетными, а именно их учителя Иисуса Христа, который благословляя апостолов на их служение говорил им следующее: над духами нечистыми, врачевать болезни¹³⁵, также, что они станут основанием для будущей Церкви, станут столпом и утверждением Истины¹³⁶, одной из главных заповедей учителя было то, что они должны были нести благую весть по всему миру, всем народам¹³⁷.

Отличительная черта людей, состоящих в иерархической структуре ранней Церкви, заключалась в том, что они имели право принимать участие или совершать так называемы «таинства», под этим термином понимают в основном несколько обрядов, проводимых священнослужителями, а именно: евхаристию, крещение, рукоположение и елеопомазание. В последствии обрядовая составляющая этих «таинств» была расширена, а смысловая составляющая разработана более детально с точки зрения богословия и догматики.

Некоторые из данных таинств, к примеру крещение могли выполнять все чины священнослужителей, а вот рукоположения в сан эта прерогатива оставалась за апостолами, в последствии это стали совершать и епископат¹³⁸, до проведения таинства евхаристии, елеопомазания, исповеди, допускались как высшие иерархические степени, так и пресвитеры.

¹³³ *Второе послание к Тимофею. Глава 1, 6.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 22 мая 2017).

¹³⁴ *Первое послание к Тимофею. Глава 5, 17.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 22 мая 2017).

¹³⁵ *Евангелие от Матфея. Глава 10, 1.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 26 мая 2017).

¹³⁶ *Евангелие от Матфея. Глава 16, 18-19.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 26 мая 2017).

¹³⁷ *Евангелие от Матфея. Глава 28, 19-20.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 26 мая 2017).

¹³⁸ *Послание к Титу. Глава 1, 5.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 22 мая 2017).

Форма иерархической структуры из трёх степеней чинов священнослужителей сохранялась долгое время из-за своей универсальности, но в некоторых поместных Церквях мы встречаем и некоторые дополнительные чины, из-за этнокультурных особенностей, локализации и размера общины. Получить должность среди духовенства, не являлось чем-то невозможным, наоборот, тот кто проявлял желание, мог попасть в клир, если он соответствовал всем требованиям к данному чину (возраст, образованность, семейное положение и т. д.). Так как Церковь разрасталась и развивалась, разрабатывались богословские и догматические основы вероучения, это привело к тому, что требование к кандидатам в клир стали повышаться, требовалось знание многих тонкостей для успешного служения в Церкви и продвижения по карьерной духовной лестнице. Учреждения, которые занимались духовным образованием будущих пастырей Церкви Христовой, находилось в самых различных частях как Римской, так и Византийской империи, в частности самые известные школы находились в: Александрии, Кесарии, Антиохии, Эдессе и др. Хотя мы и знаем, что преподавание не во всех учреждениях были едины в вопросах толкования текста Писания, слов Спасителя, апостолов, но они были едины в фундаментальных вопросах вероучения. Из таких учебных заведений выходили личности, оказавшие сильнейшее влияние на Церковь в своё время, знаменитые богословы, патристики, апологеты и т. д., которые продвигали процесс глубокого понимания основ веры, данной им от Иисуса Христа. После получения достаточного уровня подготовки в подобных училищах, школах, претенденты получали не только теоретический, но и практический опыт за счёт служения в Церкви и проведения различных обрядов, допустимых для полученного ими священного чина. Также можем привести пример, когда клириков епархии набирали из других приходов, как пример хорошо иллюстрирующий такую ситуацию можно рассмотреть формирование своего клира Василием Великим, где личность самого Василия сыграла не последнюю роль в формировании такой общеизвестности.

Часть епископов уже с раннего возраста набирали группы юношей и с детства обучали тонкостям церковного управления, богословию, догматике¹³⁹.

Начиная с III века, получает развитие такая сфера церковной жизни как монашество.

Еще одним требованием, выдвигаемым к кандидату, желающему занять какую-либо иерархическую ступень, было – определённый возраст. Иерархическая структура Церкви была разграничена следующие ступени: постричь в иподиакона могли только не ранее 20 лет, в диакона по достижении 25 лет, а в пресвитера начиная с 30 лет. Хотя Церковные правила и не устанавливали определенных возрастных рамок для рукоположения в епископский чин, но к кандидату выдвигались конкретные требования, в частности он должен был обладать соответствующими знаниями и иметь опыт служения, и пройти все иерархические ступени начиная с самых малых, т. е. как минимум, он должен был иметь следующие духовные должности: чтеца, диакона, пресвитера. Беря эти сведения во внимание, в частности возраст посвящения в диаконский и пресвитерий можно предположить, что для епископского чина возрастная категория была примерно в промежутке от 35 до 40 лет. Эти возрастные ограничения были введены для того, чтобы кандидат, желавший продвижения по духовной лестнице, имел возможность получить как можно больше опыта служения, чтоб он мог полностью соответствовать своему чину, выполнять все обязанности в епархии или приходе, и заботиться о вверенной ему пастве, должностью или территорией.

В первое время апостолы сами отвечали за выбор кандидатов на духовную должность, но уже после апостольского этапа существования Церкви в избрании епископа участвовала местная община, клир и епископы ближай-

¹³⁹ *Мышцын В.* Устройство Христианской Церкви в первые два века. – Сергиев Посад, 1909. С. 89.

ших общин. Эту информацию мы можем встретить в трудах святого Киприана Карфагенского, жившего в III в¹⁴⁰.

Процесс отбора кандидатов на такие должности проходили в различных церковных традициях по-разному, уже начиная с IV века происходит изменение в системе отбора кандидатов и унификация данных правил. Одной из особенностей, которая была показателем того, что вся община участвовала в полноценной церковной жизни, являлся тот факт, что она участвовала в выборе своего главы (первоиерарха)¹⁴¹, можно с уверенностью говорить о том, что такая община и составляла полноценную локальную Церковь.

С процессом притока большого количества верующих к вратам Церкви, контролировать все вопросы всей общиной стало тяжело, и эти полномочия были отданы конкретным людям входящих в иерархическую структуру Церкви, так стал происходить процесс «расслоения», и избрание достойных кандидатов на должность епископа перешли в руки церковнослужителей¹⁴². Учитывая тот факт, что количество приверженцев христианской веры увеличивалось в геометрической прогрессии, то можно с уверенностью говорить о том, что участие их в выборах предстоятелей епархий или патриархатов, становилось априори невозможным. В следствии чего права на избрание первоиерархов Церкви перешли к – императору, что упрощало государственный контроль за населением империи, не требовалось создания искусственных структур чтоб его проводить, Церковь и её иерархичность оказалась как нельзя кстати, что и вывело её на государственный уровень¹⁴³. Были известны случаи ограничения прав в выборе кандидатур на епископский чин из-за возможной предвзятости общины или других побуждений¹⁴⁴. В истории Церкви присутствуют примеры избрания на высшие иерархические духовные

¹⁴⁰Творения св. свщмч. Киприана, еп. Карфагенского Ч. 2. Трактаты. – Киев, 1879. С.118.

¹⁴²Болотов В. В. Лекции по истории древней церкви. Том 4. — СПб.: Аксион эстин, 2006. С. 118-124.

¹⁴³Лебедев А.П. Духовенство древней Вселенской Церкви от времен апостольских до X века. – СПб.: Издательство Олега Абышко, 2003. С. 212.

¹⁴⁴Остроумов М.А. Введение в православное церковное право. — Харьков, 1893. С. 72.

должности людей абсолютно к этому не готовых, мирян, возможно только пришедших к вере или только принявших крещение (неофитов), что вызывало настоящие конфликты среди верующих. Люди неподготовленные к служению и окормлению общины, имеющих малый опыт духовной жизни в вере, и его выбор на должность руководителя общины или нескольких вводили людей в смуту.

Как итог, мы видим, что в век апостольский существовали три степени священства: диаконы, пресвитеры и епископы, причём епископы не выделались ещё как блюстители над несколькими общинами, но исполняли ещё функции руководителей отдельных общин. К концу I-го века, иерархическая структура Церкви имела четкие ступени, из нескольких должностей, но не была проработана детализация церковных чинов и подчинов, и их значимости, но ей уже были присущи такие атрибуты как: священнодействие, управление, учительство.

§ 3. ВЫДЕЛЕНИЕ ЧИНА ЕПИСКОПА КАК ВЫСШЕЙ СТЕПЕНИ СВЯЩЕНСТВА

После того, как закончился апостольский век, контроль и управление за паствой и определённо территории переходили по вниз по иерархической лестнице, в руки вышестоящего священнического чина, к примеру – епископа конкретного города или области, хотя мы должны учитывать тот факт, что на тот момент, приход и клир вместе участвовали в решении локальных проблем и вопросов. С развитием взаимоотношений церковных иерархов с светскими властями, в следствии чего, как мы уже говорили, права и полномочия общины переходили под государственный контроль, что упрощало процесс взаимного сосуществования. На тот момент, верующие христиане находились под полным контролем со стороны иерархов Церкви, в частности – епископата. В власти епископа находились следующие полномочия: избрание и

назначение на различные церковные должности, распределение диаконов и пресвитеров на приходы и т.д.

Еще при жизни апостолов, они сами выбирали и рукополагали первых епископов, как отмечает святой Климент Римский отмечает в своём I Послании к Коринфянам: «Апостолы были посланы проповедовать Евангелие нам от Господа Иисуса Христа, Иисус Христос от Бога. Христос был послан от Бога, а Апостолы от Христа. Проповедуя по различным странам и городам, они первенцев из верующих по духовном испытании поставляли во епископы и диаконы для будущих верующих»¹⁴⁵.

Существовавшие правила избрания иерархов на епископскую кафедру изменились с принятием миланского эдикта в 313 году н. э. К этому времени уже есть довольно большой штат клириков высших священнических чинов, они приглашались на хиротонию (рукоположение в духовный сан). Постановлением первого Вселенского Собора от 325 года, такая форма избрания иерархов закрепляется, и утверждается правило, что хиротония в епископат может проходить только при присутствии в ней не менее 3 епископов¹⁴⁶. Дополнительным появившемся условием было то, что епископ не мог избраться на кафедру без согласия митрополита, под чьим контролем находились данные территории. В этом же каноне, мы встречаем, по сути дела, инструкцию, как поступать если возникала спорная ситуация при выборе кандидатов на епископскую кафедру, для разрешения данного спора, предлагалось выбирать того человека, за которого отдавали больше всего голосов: «...аще кто, без соизволения митрополита, поставлен будет епископом: о таковой великий собор определил, что он не должен быти епископом. Аще же общее всех избрание будет благословно, и согласно с правилом церковным; но два или

¹⁴⁵ *Слет. Rom. Ep. I.*

¹⁴⁶ *Постановления Первого Вселенского Собора. 4 правило. Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 49.*

три, по собственному любопрению, будут оному прекословити: до перевозмогает мнение большаго числа избранных»¹⁴⁷.

К середине V века, на Четвёртом Вселенском Соборе, проходившем в 451 году, происходит детализация полномочий епископата, теперь любой диакон, пресвитер, которые рукополагались на территориях подконтрольные конкретному иерарху, находились в его власти.

К концу первой половины IV в., окончательное на тот момент оформление канонических церковных территориальных единиц. Вырабатываются и канонически утверждаются административно-территориальные единицы по форме деления и управления, размеру общин и церковной значимости к примеру: приход, епархия, митрополия, патриархат. Община уже играла роль свидетеля, а не непосредственного участника выбора кандидата на епархиальную кафедру. К этому времени начинает происходить процесс минимизации участия общин в решении каких-то важных вопросов, на всех уровнях жизни Церкви. Мы можем найти отражения этих событий в постановлениях Лаодикийского Собора 360 года¹⁴⁸, который закрепляет факт ограничение верующих от участия в выборах не только епископа, но и местного священства, и оставляет эту прерогативу за иерархами Церкви.

Чтобы избежать конфликтных ситуаций с верующими, до выборов иерархов стали допускать местные светские элиты, что упрощало взаимодействие Церкви и государства, но уже как мы видим происходило явное расслоение среди верующих и иерархов. Можно сказать, формально миряне до сих пор участвовали в избрании епископа, но это были уже не простые люди из общины, а имеющие вес в обществе. Правда нельзя утверждать, что те же светские элиты, входившие в выборный совет иерархов, не мели решающего

¹⁴⁷ *Постановления Первого Вселенского Собора. 6 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 72.

¹⁴⁸ *Постановления Лаодикийского Собора. XIII правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 667.

права голоса, чтоб изменить кандидата или переломить ход голосования за свою кандидатуру.

Пересмотр канонов избрания на духовные должности были пересмотрены в 787 году на Седьмом Вселенском Соборе. В частности, в постановлениях собора говорится о недействительности выбираемых только светскими властями диаконов, пресвитеров и епископов, они не считались каноничными без решения вышестоящих иерархов¹⁴⁹.

В раннехристианский период существования Церкви, так называемые Апостольские правила не позволяли перемещаться иерархам с одной кафедры на другую, в переведённом тексте этого документа говорится следующее: «не позволительно епископу оставлять свою епархию и во иную переходить, аще бы и от многих убеждаем был, разве, когда будет некоторая вина благословная, сие творити его понуждающая, яко могущего большую пользу обитающим тамо принести словом благочестия. И сие не по своему произволу, но по суду многих епископов и по сильнейшему убеждению»¹⁵⁰.

Зачастую, на местную кафедру избирался местный пресвитер, так как он был знаком прихожанам и верующим своего прихода или епархии, был с ними одной этнокультурной традиции, национальных признаков и т.д.; исключения из такой практики делались довольно редко. Посвящение в высшую архиерейскую священническую степень, производилось как мы уже говорили, только при наличии на хиротонии минимум трёх епископов соседствующих епархий. Исследуя разную научную литературу по данному вопросу, мы можем найти интересные детали в работе профессора А.С. Павлова, в его труде описывается преподносится следующая информация: «основание этого правила заключается в том, что так как все епископы по правам духовной власти равны между собою, то один епископ, конечно, не может

¹⁴⁹ *Постановления Седьмого Вселенского Собора. 3 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 438.

¹⁵⁰ *Апостольские правила. 14 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 12.

рукоположить другого, равный — равного, а так как рукоположение есть акт высшей власти, то оно и может быть действительным образом совершено только собором, составляющим по отношению к отдельному епископу высший церковноправительственный орган»¹⁵¹.

Работа Вселенских Соборов помогла провести детальную проработку правил избрания на архиерейскую должность, были выработаны даже сроки его проведения: «Чтобы поставления епископов совершаемы были в продолжении трех месяцев, разве неизбежная нужда заставит продлить время отлагательства»¹⁵².

Архиерей являлся самой главной фигурой для определённой общины христиан, его указы распространялись на всю подконтрольную ему территорию, он был примером и наставником в вере, человеком, который решал все политические, социальные и экономические проблемы верующих. Самой главной обязанностью епископа, заключалась в исполнении заповеди Иисуса Христа о проповеди Евангелия и распространении христианского учения. В втором послании апостола Павла к Тимофею мы видим следующее обращение к архипастырю: «Проповедуй слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увещевай со всяким долготерпением и назиданием»¹⁵³. Книга Апостольских правил, говорит о строгости в отношении исполняемых епископом обязанностей: «Епископ, или пресвитер, нерадящий о причте и о людех, и не учащий их благочестию, да будет отлучен. Аще же останется в сем нерадении и лености: да будет извержен»¹⁵⁴. По благословению архиерея проповедью в том числе занимались пресвитер.

¹⁵¹Цыпин В., протоиерей. Курс Церковного права. — Клин: Христианская жизнь, 2002. С. 63.

¹⁵²Постановление Четвёртого Вселенского Собора. 25 правило. Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 218.

¹⁵³Второе послание к Тимофею. Глава 4:2. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 4 июня 2017).

¹⁵⁴Апостольские правила. 158 правило. Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 33.

Как первоиерарх местной Церкви, епископ, имел право согласно апостольским посланиям¹⁵⁵, правилам¹⁵⁶, постановлениям Вселенских¹⁵⁷ и поместных Соборов¹⁵⁸, совершать абсолютно все Церковные Таинства. Исключительным правом, принадлежащим только епископу, было рукоположение низших церковных чинов, диаконов и священников, а также освящения обязательных для совершения богослужений – антиминов.

Имена местных иерархов, начиная с митрополитов, епископов или пресвитеров и всех клириков, обязательно поминались в молитвах во время проведения богослужения, на молебнах, литургиях, отпеваниях, крещении и т. д.

От руководительских способностей местного иерарха зависело благосостояние как священнослужителей (церковнослужители, диакона, пресвитеры), так и все приходы, храмы и монастыри на территории епархии, все они находились под его полным контролем. Такая форма подчинения была закреплена в постановлениях Халкидонского Собора 451 года, в которых сказано: «Клирики при богадельнях, монастырях и храмах мученических, да пребывают, по преданию Святых Отец, под властью епископов каждого града — постановляет Халкидонский Собор в 8 правиле, — и да не исторгаются, по дерзости, из-под управления своего епископа»¹⁵⁹.

В полномочия архиерея входила и возможность запрета на служение определенного церковнослужителя, если в том была необходимость, также он устанавливал размер и срок этой епитимии: «Епископы да имеют власть, ис-

¹⁵⁵ *Послание к Титу. Глава 1:5.* Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 5 июня 2017).

¹⁵⁶ *Апостольские правила. 2 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 7.

¹⁵⁷ *Постановление Седьмого Вселенского Собора. 14 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 484.

¹⁵⁸ *Постановление Трулльского Собора. 33 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 702.

¹⁵⁹ *Постановление Четвёртого Вселенского Собора. 18 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 202.

пытав образ обращения, човеколюбовствовати, или большее время покаяния приложити»¹⁶⁰.

Можно сказать, что обязанности епископа вытекали из его прав данных ему Церковью, а именно: точное и беспрекословное исполнения Церковных-канонов, послушание постановлениям вышестоящих церковных властей, находится всё время на своём архиерейском посту и не покидать епархиальных границ, заниматься улучшением благосостояния своей вотчины, вести активную миссионерскую деятельность среди местного населения, решать вопросы разнопланового характера. Покинуть свою епархию архиерей мог, но лишь на некоторое время, и лишь с разрешения вышестоящих иерархов Церкви.

Одной из обязанностей архиерея было поминание вышестоящих иерархов за богослужениями (своих патриархов и митрополитов), в этом кстати выражалась лояльность иерархов к Церковной власти, известны примеры, когда церковнослужители уходили в раскол, или ересь и не поминали в своих молитвах предстоятелей Церкви считая их отошедшими от истинной веры Христовой. Архиерей не должен был превышать свои полномочия, исполняя обязанности соответственно занимаемым им духовной должности. По приглашению первоиерарха епископ должен был прибыть на Поместный или Архиерейский Собор, или отправится на Вселенский, если он был назначен одним из делегатов, вот что об этом говорится в постановлениях Четвертого Вселенского Собора (451 г.): «Епископам, которые не приидут на Собор, хотя находятся в своих градах, и притом пребывают в здравии, и свободны от всякаго необходимаго и неотложнаго занятия, братолюбно сказати слово прощения»¹⁶¹. Этот пункт был продублирован в канонах Трулльского Собо-

¹⁶⁰ *Постановление Анкирского Собора. 5 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 589.

¹⁶¹ *Постановление Четвёртого Вселенского Собора. 19 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 204.

ра¹⁶². Чтобы разграничить права и обязанности архиереев, управляющих разными епархиями, каноны Соборов определяют чёткие рамки деятельности церковных иерархов. Запрещалось вести проповедь вне своей епархиальной территории¹⁶³, совершать таинство рукоположения без ведома местных иерархов, запрещено присваивать приходы, которые принадлежали к территории другой канонической епархии¹⁶⁴.

Постановления Вселенских Соборов, Апостольских правил, Поместных архиерейских Соборов обязывают архиереев уважать и прислушиваться к принимаемым решениям таких же иерархов, если в них нет ничего что противоречило бы догматам Церкви и евангельскому учению. Прекрасным примером, может послужить одно из правил Карфагенского Собора, которое гласит, что если есть епархия, в которой нет достаточного количества клириков, то соседствующая с ней, должна по-братски поделиться с ней церковнослужителями.

Как мы видим формирование и оформления прав и обязанностей такой высшей степени священноначалия как – епископ, заняло не один век, начиная с апостольских времен и заканчивая деятельностью последних Вселенских Соборов. И даже после таких грандиозных по своему масштабу и церковной значимости событий, как Соборы, детализация прав и обязанностей продолжалась от века к веку, учитывая постоянно меняющиеся исторические реалии.

Образ епископского чина упоминаемым в апостольских Деяниях, где он наделялся определенными новозаветными функциями, которыми обладали епископы как руководители местных общин. С развитием истории Церкви, были

¹⁶² *Постановление Трулльского Собора. 8 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 689.

¹⁶³ *Постановление Четвёртого Вселенского Собора. 20 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 205.

¹⁶⁴ *Постановление Четвёртого Вселенского Собора. 17 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 201.

расширены их права и обязанности. Полномочия архиерея трансформировались со временем развития богословия, догматики, апологетики и других церковных дисциплин, а также в контексте исторического развития Церкви (гонения, постоянный рост количества верующих, сложности в взаимоотношениях Церкви и государства и т. п.) и уже из главы местной общины он становился руководителем целой административно-территориальной единицы Церкви – епархии. В его власти находилось решение локальных епархиальных проблем, таких как: разрешение догматических и богословских споров, повышение духовного уровня своих подчинённых за счёт проповеди евангелия и христианского учения, забота о простых верующих и неимущих, помощь клиру и контроль за ним, участие в Архиерейских, Поместных и Вселенских Соборах, обеспечении приходов и церковей своей епархии всем необходимым и многое другое.

Историческая трансформация епископского сана выделила его среди других церковных чинов, наделяя его большими правами, но и большей ответственностью перед лицом Церкви. Впоследствии данная духовная степень также претерпела некоторые изменения, и из неё появились такие саны как: патриарх (архиерей – который отвечает за одну из поместных Церквей), митрополит (иерарх, отвечающий за несколько областей), экзарх (является главой отдельного церковного округа)¹⁶⁵. Епископский сан, и его историческая значимость для христианской Церкви очень велика, начиная от апостольских времён и до сегодняшнего дня.

¹⁶⁵Скурат К. Е. История Поместных Православных Церквей: Учебное пособие. В 2 т. — М., 1994. С. 88.

ГЛАВА 2. ОБРАЗОВАНИЕ ЕПИСКОПСКИХ КАФЕДР ИЕРУСАЛИМСКОГО ПАТРИАРХАТА

§1. ФОРМЫ АДМИНИСТРАТИВНО-ТЕРРИТОРИАЛЬНОГО ДЕЛЕНИЯ РАННЕЙ ЦЕРКВИ

Пройдя долги исторический путь Восточная Православная Церковь христиан, имеет очень разветвлённую структуру деления на административно-территориальные единицы, которые в свою очередь соединяются под контролем иерархов Церкви от малых локальных общин (приходов) до целых Патриархатов, которые в свою очередь образуют поместные Церкви, а их общность – Вселенскую православную Церковь. Если рассматривать структурное деление по территориальному принципу, то оно выглядит следующим образом: Поместные Церкви состоят из так называемых епископий (епархий), а епархии включают в себя – приходы. В исторической практике Церкви существуют альтернативные формы административно-территориального деления, в основном выделяют следующие: автономные церкви, экзархаты, митрополичьи округа, подворье того или иного монастыря. Такая структура Церкви сложилась в течение первых столетий ее истории, вырабатывалась на Поместных и Вселенских Соборах, уточнялась в соотношении с историческими событиями, и на данный момент, фундамент такого деления остается неизменным, и считается максимально удобной формой существования такого большого количества людей, объединённых христианской верой.

Как известно из новозаветной истории Церкви, её структура начинает формироваться еще в апостольский век, читая книгу Апостольских Деяний, Посланий апостолов, мы можем увидеть процесс её становления и оформления. Уже в апостольский период, к примеру, малой общиной управлял – епископ¹⁶⁶, как нам уже известно, это были люди, избираемые самими апостола-

¹⁶⁶Свенцицкая И.С. Раннее христианство: страницы истории. — М.: Издательство политической литературы, 1988.С.69.

ми(церковнослужители, диакона, пресвитеры) и священноначалие (епископы) заботились о благосостоянии общины и в духовном и материальном плане, решая различные вопросы, связанные с ней. На то время, эта малая община формально и являлась Церковью, и была единственным административно-территориальной единицей¹⁶⁷. Но с расширением церковных территорий и количества верующих потребовалась выработка чёткой структуры Церкви как иерархической, так и территориальной, что происходило на протяжении нескольких веков, на Вселенских и Поместных Соборах¹⁶⁸. За прошедшие века истории Вселенская Церковь получила четко оформленную структуру и иерархическую, и административно-территориальную.

Составными частями Вселенской Церкви являются отдельные поместные Церкви¹⁶⁹. В свою очередь эти Церкви включают в себя такие структурные компоненты как митрополии, митрополии – епархии (епископии), епархии – приходы¹⁷⁰. Кроме перечисленных единиц административно-территориального деления Церкви есть и другие: автокефалии (автономные церкви), экзархаты, митрополичьи округа. Данная структура Церкви началась складываться ещё в ранние времена существования христианства, и претерпевая небольшие модификации по большей части в своей основе остается неизменной.

За первые три века существования христианской Церкви, была выработана определённые правила, связанные с административной структурой, которая основывалась на таких принципах, что в одном городе должен был находиться только один иерарх¹⁷¹. Принцип «канонической территории» послу-

¹⁶⁷ Ehrhardt A. Apostolic Succession in the First Two Centuries of the Church. - L., 1953. P. 53.

¹⁶⁸ *Архиепископ Петр (ЛЮилье)*. Правила Первых четырех Вселенских Соборов/ Авториз. пер. с франц.; под ред. прот. Владислава Цыпина. - М.: Изд. Стретенского монастыря, 2005. С. 31.

¹⁶⁹ Робертсон, Рональд. Восточные христианские церкви. Церковно-исторический справочник. — СПб., 1999. С. 52.

¹⁷⁰ См. там же.

¹⁷¹ *Постановления Первого Вселенского Собора. 8 правило*. Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 79.

жил исторической предпосылкой для возникновения такого принципа как монархический епископат¹⁷², об этом мы можем прочесть в комментариях к «Апостольским правилам» епископа Никодима (Милаша): «Как только, вследствие проповеднической деятельности апостолов, успели мало-помалу организоваться отдельные, небольшие церковные области, тотчас же начало утверждаться и понятие о постоянном священстве в этих областях... Каждая из тогдашних областей получала свое начало или непосредственно, или через чье-либо посредство, от одного из апостолов... так что церковные области, непрестанно нарождавшиеся, составляли как бы отдельные семьи, в которых епископ являлся отцом, а остальные духовные лица его помощниками»¹⁷³.

Нарушения церковных границ, утверждённых на Соборах и канонически закреплённых за определённой епархией, приходом или одной из Поместных Церквей, считалось недопустимыми закреплялось во многих правовых документах. Согласно канонам, установленными в Апостольских правилах, определялись чёткие права и обязанности епископата. Если в одной из епархий, епископ или священнослужитель отлучал от Церкви какого-либо человека, то его не имели право принимать обратно в евхаристическое общение другие общины¹⁷⁴; при несогласованном с архиереем переходе клирика в другую епархию, к нему могли быть применены штрафные санкции в виде епитимии, запрета на служение (на определённый срок), отлучение от Церкви и участия в таинствах¹⁷⁵; также если архипастырь накладывал епитимию, запрет или максимально суровое наказание – анафему (отлучение), то никто

¹⁷² Митрополит Иларион (Алфеев). Православие. Том I: История, каноническое устройство и вероучение Православной Церкви. — М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2008. С. 105.

¹⁷³ Никодим (Милаш), еп. Далматинский. Православное церковное право. — СПб., 1897. С. 388–393.

¹⁷⁴ Апостольские правила. 12 правило. Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 12.

¹⁷⁴ Цыпин В., протоиерей. Курс Церковного права. — Клин: Христианская жизнь, 2002. С. 59.

¹⁷⁵ Апостольские правила. 15 правило. Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 12.

¹⁷⁵ Цыпин В., протоиерей. Курс Церковного права. — Клин: Христианская жизнь, 2002. С. 65.

из других архиереев не имел права отменять эти решения, особенно если они находились в рамках каноничности и не противоречили Евангельскому учению¹⁷⁶.

Начиная со времени первого Вселенского Собора, проведённого в 325 году в Никее, и до последнего Седьмого Собора 787 года, такие права подтверждались и закрепляли определённые права иерархов Церкви, по своей сути такие указы и документы являются уникальными источниками канонического церковного права и юриспруденции.

Одним из важнейших факторов, условий деления на свои административно-территориальные единицы Церковь руководствовалась границами светских форм разделения, например: район, область, страны, что максимально упрощало взаимодействие между государственным и церковным аппаратами власти¹⁷⁷. В первые века своего исторического пути и по сей день, архиерей как руководитель местной епархии служил в городе и обязан был распределять клириков по приходам, чтоб контролировать близлежащие поселения (одним из примеров таких духовных должностей был чин – хорепископ, в обязанности которых входил контроль за ближайшими сёлами и деревнями), с развитием административной структуры Церкви, они получили название - благочиния¹⁷⁸.

В начале IVвека, после проведение императором Диоклетианом объединения Римской Империи, и разделение её на так называемые «диоцезы», из-за установления новых форм административно-территориального деления, которые превышали масштабы предыдущих, Церкви пришлось подстраиваться под эти изменения, дабы не разрушать уже налаженную и удобную

¹⁷⁶*Апостольские правила. 16 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 12.

¹⁷⁶*Цыпин В., протоиерей.* Курс Церковного права. – Клин: Христианская жизнь, 2002. С. 68.

¹⁷⁷*Постановление Трулльского Собора. 38 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 713.

¹⁷⁸*Благочиние* // Большая российская энциклопедия. — М., 2005.С. 38.

конструкцию. Так появилась такая форма административно-территориального деления как – митрополия, эта структура могла включать в себя по масштабам целые области, с несколькими епархиями сразу.

Для главы новообразованной церковной структуры была создана новая духовная должность – митрополит (это был первый епископ митрополии, самый достойный из достойнейших), по своей сути, он просто являлся епископом целого диоцеза, остальные епископы и епархии теперь находились у него в административном подчинении, все это было сделано для облегчения условий функционирования церковных структур и самой Церкви. При появлении более высокого по своей иерархической степени должности, стоящей над епископом, свои права и обязанности епископ не потерял, все они остались в той же полноте, что и раньше. В пределах своей епархии епископ имел полные права и обязанности на решение локальных вопросов, связанных с его вотчиной, а власть митрополита распространялась как раз на ту сферу деятельности, где заканчивались полномочия меньшего обычного иерарха. Разделение Римской империи в IV веке на Западную и Восточную, и перенос столицы из Рима в Константинополь, повлекли за собой также и деление Церкви, теперь две кафедры соревновались за первенство в христианском мире. После таких отчасти глобальных изменений в мире, структура Церкви приобрела еще одну форму – патриархат, которая была максимально обширна и покрывала всю каноничную территорию какой-либо из Поместных Церквей¹⁷⁹. Патриархат, по сути, стал объединяющим звеном в цепочке административно-территориальной структуры Церкви, в него входили все митрополии, епархии, приходы, подворья и так далее¹⁸⁰.

Принцип установления параллельности светских и церковных границ использовался с самого раннего времени, но говорить о том, что это была

¹⁷⁹ Дворкин А. Л. Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. — Нижний Новгород: Издательство Братства во имя св. князя Александра Невского, 2005. С. 233-235.

¹⁸⁰ См. там же.

единственная и абсолютно верная, или удобная форма управления Церковью не есть истинно¹⁸¹.

Подводя итоги, мы можем сказать, что принцип «канонической территории» на уровне отдельных епископий (епархий), стал складываться уже в апостольский период, об этом свидетельствуют исторические данные, данная практика получил закрепление в документах административно церковного права II-III веков. Более крупные церковные административно-территориальные единицы, такие как митрополия, начинают складываться ближе к IV – V векам. Уже к концу IV века, различается три уровня «канонической территории»: митрополия, которая объединяла архиепископии и епархии сразу нескольких областей; епархия, в состав которой входили викариат, благочиния, приходы и общины; последней единицей был приход – церковная община во главе с хорепископом или пресвитером, который являлся представителем епископа данной территории. Начиная с V века развитие церковного права и расширение территориальных владений Церкви привод к появлению более крупных структурных единиц – патриархатов, которые включали в себя все более мелкие компоненты, т.е. митрополии, епархии, приходы и т. д.¹⁸².

В своем территориальном размежевании поместные Церкви соотносятся с политико-административным делением, с государственными и административными границами. Помимо очевидных удобств, этот принцип находит косвенное обоснование в самих канонах. Так, 38-е правило Трулльского Собора гласит: «Аще царскою властью вновь устроен или впредь устроен, будет град, то гражданским и земским распределениям да следует и распределение церковных дел»¹⁸³.

¹⁸¹Цыпин В., протоиерей. Курс Церковного права. – Клин: Христианская жизнь, 2002. С. 92.

¹⁸²Заозерский Н. О церковной власти. Сергиев Посад, 1894. С. 28.

¹⁸³Постановление Трулльского Собора. 38 правило. Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 713.

Территориальное начало в разграничении церковной юрисдикции допускает и исключения, которые по сути своей в известном смысле аналогичны понятию экстерриториальности в международном праве. Так, в древности главы одних поместных Церквей для поддержания постоянного общения с другими Церквями направляли к их митрополитам, экзархам или Патриархам своих представителей – апокрисиариев¹⁸⁴. Монастыри, в которых пребывали апокрисиарии, находились в канонической власти той Церкви, которая их направила.

§ 2. ЕПАРХИАЛЬНЫЕ ТЕРРИТОРИИ ИЕРУСАЛИМСКОЙ ЦЕРКВИ В I-III ВВ.

Иерусалимская Церковь, во всём мире считается основательницей, и фундаментом для появления последующих христианских Церквей. История Иерусалимской Церкви очень примечательна, можно сказать её основателем был сам – Иисус Христос, первой её главой был Иаков, брат Господень, который был одним из апостолов. Именно в Иерусалиме был собран первый Собор, связанный с решением вопросов о христианском учении, из того города апостолы отправлялись на миссионерскую проповедь, и в нём произошли евангельские события I-го века.

Иудеи, видя насколько быстро распространяется христианское учения благодаря их успешной проповеди, во время отсутствия в Иерусалиме прокуратора Альбина, в, они незаконно задержали Иакова, и провели суд, на котором приговорили его к смертной казни, за богохульство (одно из тяжелейших нарушений для иудеев), приговор был исполнен в 62 году^{185,186}. Иаков,

¹⁸⁴Гидулянов П. В. Восточные Патриархи в период четырех первых Вселенских Соборов. - Ярославль, 1908. С. 56.

¹⁸⁵Иосиф Флавий (Древности, XX 9.1) [Подгот. текста, предисл., с. 3-28, и примеч. К. А. Ревяко, В. А. Федосика]. — Минск: Беларусь, 1991. С 313.

стал первым мучеником на епископской кафедре, став примером высоты служения и стойкости в вере. Этот пример является еще показательным тем, что уже в I веке, у Иерусалимской общины был свой епископ, который являлся де-юре локальным главой Церкви¹⁸⁷.

Первый Вселенский Собор утвердил за главой Иерусалимских христиан титул областного митрополита. На Четвёртом Вселенском Соборе (451 г.) Иерусалимский епископ, уже бывший на тот момент в титуле митрополита, был возвышен до сана патриарха, а Иерусалимская Церковь из митрополии была преобразована в Патриархию, из уже существующих на тот момент патриархатов она заняла почётное пятое место среди Римского, Константинопольского, Александрийского и Антиохийского. После того, как произошло разделение Церквей, Иерусалимский Патриархат занял четвертое место в диптихе Поместных Православных Церквей.

В апостольский век Церковь Иерусалима, стала митрополией для всех Церквей в Иудее, Самарии и Галилее, что в последствии было закреплено на первом Вселенском Соборе, закреплением за ней этого титула¹⁸⁸. В 70-е гг. н.э., после того, как произошло иудейское восстание и последующее разрушения Иерусалима римскими войсками, вся местная община христиан переехала из-за гонений в греческий город Пеллу¹⁸⁹.

После того, как община переехала в Пеллу, там они столкнулись, по сути, сгонениями с двух сторон, а именно: со стороны римлян и непримиримых иудействующих христиан. Благодаря главе христианской общины, бежавшей из Иерусалима – Семиону, количество верующих стало возрастать, что не нравилось местному языческому населению, а также христианам при-

¹⁸⁶Евсевий Кесарийский. Церковная история, II 23.11-18. Ввод. ст., коммент., библиогр. список и указатели И.В. Кривушина. — СПб.: Издательство Олега Абышко, 2013. С. 47.

¹⁸⁷Лебедев А.П. Духовенство древней Вселенской Церкви от времен апостольских до X века. — СПб.: Издательство Олега Абышко, 2003. С. 62.

¹⁸⁸Мышцын В. Устройство Христианской Церкви в первые два века. — Сергиев Посад, 1909. С. 108.

¹⁸⁹Муравьев А. Н. История св. града Иерусалима от времен апостольских и до наших. - СПб., 1844. Ч. 1. С. 199-216.

держивающихся иудейских законов, что и привело к возникновению конфликтов. Глава иудействующей части христиан был некий Февуд, который хотел занять место епископа. Его действия привели к разделению общины, и последующему формированию нескольких «иудейских» ересей.

Члены этих сект и пытались создать дискомфортные условия для существования иерусалимским христианам, писали доносы на них, следили, конфликтовали на улицах города и т.д. По доносу одного из членов секты иудействующих христиан в 107 г., лет был арестован и распят св. епископ Иерусалимский Симеон. Так как гонения на иерусалимскую общину христиан продолжались еще долгое время, то на епископской кафедре люди задерживались недолго. Даже учитывая перемещение центра христианской жизни для иерусалимской общины в Пеллу, глава общины (епископ), все равно не переставал именоваться Иерусалимским, что говорит, о том, что они не теряли надежды на возвращение в город евангельских событий.

После этих событий, Иерусалимская Церковь утратила свою значимость, т.к. на тот момент существовала только община, оторванная от своего города. После разрушения Иерусалима римскими войсками, император Адриан возводит городок на его месте с названием – Элия (Aelia capitolina)¹⁹⁰.

В 130 г. по воле посетившего Палестину и Сирию римского императора Адриана (117–138) Иерусалим был обращен в римскую колонию и переименован в Элию Капитолину.

Чтобы убедиться в достоверности этой информации, мы можем обратиться к трудам Евсевия Кесарийского, который описывает гонения на христианскую общину Иерусалима в 70 и 135 гг. — разница заключалась в том, что, начиная с 70 и заканчивая 130 г., Иерусалимские епископы носят явно еврейские имена, в то время как после 135 г. епископы Элии Капитолины, по всей видимости, являются греками. Информацию, которую мы встречаем у Евсевия насчет истории иерусалимской общины христиан, которые после го-

¹⁹⁰См. там же.

нений осели в Элии Капитолине подтверждает такой автор как – Бордосский Пилигрим¹⁹¹.

После иудейского восстания под руководством Бар-Кохбы иудеи были изгнаны из Иерусалима, а сам город полностью. Так как исчез областной центр, остальные палестинские города стали развиваться быстрее, особенно, быстрые темпы показала – Кесария. В этом городе очень рано зародилась христианская община, но она была незначительна по своему размеру. После того, как римляне разрушили Иерусалим, епископское первенство перешло к иерарху Кесарийской общины. В Пелле, где обосновалась иерусалимская община христиан после изгнания из Иерусалима, произошло переосмысление значения иудейских законов новообразованном христианском учении, и последующий отказ от них. Благодаря этим нововведениям, иерусалимская община пополнилась новообращенными греками из самого города Пелла, так и из других городов. Святыни христиан в Иерусалиме были осквернены языческими верующими. На том месте, где до восстания стоял Иерусалимский храм Соломона, был выстроен храм в честь Зевса Капитолийского. Статуи различных языческих божеств заполнили всю гору Голгофу и Гроб Господень. Возле Вифлеемской пещеры возвышался храм Адониса.

В городе Элия сформировалась новая община христиан, которая в большинстве своем состояла из языческого населения, у них имелся также свой иерарх. Де-юре, епископ Элии имел свою резиденцию на том месте, где стоял Иерусалим, но де-факто уже не имел той же равнозначной иерархической значимости, что и иерусалимский. После событий изменивший положение христианской Церкви в Палестине, иудейские восстания, гонения на христиан, разрушение Иерусалима, бегство иерусалимской общины в город Пелла, всё это повлияло на административно-территориальное деление Церкви. Теперь локальным центром христиан становить Кесария, а её епи-

¹⁹¹*Bauckham, Richard. The Christian Community of Aelia Capitolina // The Book of Acts in Its Palestinian Setting. 1999. P. 310.*

скоп местным митрополитом, а она в свою очередь входила в состав Антиохийского патриархата.

Фактически, епископы Кесарии в своём иерархическом положении находились выше, чем элие-иерусалимские епископы, но во II и III веке они наравне с епископами Кесарие-Палестинскими председательствуют на поместных Соборах и Вселенских¹⁹². Хотя, их иерархическое положение в среде церковных духовных должностей было не до конца определено даже на тот момент, как пример можно видеть в решении Собора собранного по поводу осуждения Павла Самосатского, в адрес соборного послания против этого еретика имя епископа Иерусалимского значилось выше епископа Кесарийского¹⁹³.

В II веке начинается активизация деятельности иерусалимской кафедры, в 190 году был созван первый Поместный Собор в Иерусалиме, на котором решали вопрос с празднованием Пасхи, его календарной точности и способах расчёта времени до самого праздника, так как он был связан с лунным календарём. С восхождением на Иерусалимский престол епископа Александра (213–251) в этой Церкви начался период духовного образования и общего подъема. Епископ Александр стал создателем библиотеки, созданной по примеру Александрийской, а также открыл богословскую христианскую школу. В Иерусалимской школе христианскую веру преподавал прибывший в 215 г. в Палестину – Ориген.

К примеру, в тексте Истории Церкви Евсевия мы можем найти список иерархов иерусалимской кафедры, а иерархов Кесарии-Палестинской не упоминает, хотя исторические сведения довольно подробные¹⁹⁴. В научном сообществе список иерархов вызвал неоднозначные отзывы, так как мы уже говорили, что включал в себя большое количество имён (из-за постоянных

¹⁹² *Евсевий*, V, 23. Церковная история. Ввод. ст., коммент., библиогр. список и указатели И.В. Кривушина. — СПб.: Издательство Олега Абышко, 2013. С. 125.

¹⁹³ *Евсевий*, VII, 30. Церковная история. Ввод. ст., коммент., библиогр. список и указатели И.В. Кривушина. — СПб.: Издательство Олега Абышко, 2013. С. 167.

¹⁹⁴ *Евсевий*, III, 19. Церковная история. Ввод. ст., коммент., библиогр. список и указатели И.В. Кривушина. — СПб.: Издательство Олега Абышко, 2013. С. 92.

перемен в управлении общиной, что было вызвано гонениями), и скорее всего даже не имевших отношение к епископским чинам, а включали в себя и пресвитерские. Возможно такое количество имён в списке Евсевия, является попыткой зафиксировать исторические события гонений на христианскую общину Иерусалима.

Как известно одно из самых серьёзных гонений на христианскую Церковь, организованную светскими римскими властями, было при императоре Диоклетиане в 303 году, во время которого пострадало большое количество как среди епископов, священно и церковнослужителей, клира, так и среди простых верующих. Гонения на христианскую Церковь продолжалось почти 20 лет, до восхождения на престол императора Константина (324–337). Положение христиан на территории Палестины на тот момент было довольно удручающим, так как предшествующие события не сопутствовали их комфортному существованию и развитию и тем более проповеди. В городе, с которого всё начиналось – Иерусалиме, община была настолько мала, что если бы не личное вмешательство императора Константина, то Гроб Господень, который находился в владении язычников так никогда бы и не вернулся к общине христиан. Область в Палестине, где еще христианство действительно имело большую общину и реальную силу на данной территории. В большинстве городов Палестины, общины христиан или угасали из-за сильнейшего притеснения, или были настолько малочисленны, что не имели никаких прав.

Итак, говоря о Иерусалимской Церкви первых трёх веков, мы должны понимать, что это был один из самых тяжелых периодов для её существования, роста и развития, но одновременное с этим являлся один из самых удивительных этапов её истории. Внешние условия никак не способствовали развитию христианского учения, а наоборот всячески притеснял и старался уничтожить его. Взаимоотношения между светской властью, религиозными лидерами региона (иудейскими первосвященниками) были напряженными, что выливалось в конфликтные ситуации, и разрешались в основном не в пользу христиан Иерусалима. Гонения, инициированные светскими властями,

ми, иудейские восстания и погромы, все это с одной стороны способствовало исчезновению христианских общин, храмов, проповедников, а с другой наоборот закаляло и утверждало их в вере.

В первые десятилетия существования Церкви были созданы административные и территориальные структуры христианских общин, в последующие времена они только прорабатывались более детально, также расширялись и углублялись права и обязанности иерархов, уточнялись границы епархий и т.д. В промежутке I-III веков, Иерусалимская Церковь претерпевала различные испытания, что не давало ей чётко оформить свои границы и подконтрольные территории, так как из-за постоянных столкновений с светскими властями или религиозными лидерами, не было возможности закрепить за собой какие-либо права на них.

§ 3. ОФОРМЛЕНИЕ ГРАНИЦ ИЕРУСАЛИМСКОЙ КАФЕДРЫ В IV-V ВВ.

После проведения императором Диоклетианом административной реформы в III и IV вв. территория Палестины и части Аравии были трансформированы в три римские провинции. Первая Палестина включала в себя центральную часть страны, а также Иерусалим, Иерихон и Газу. Вторая Палестина была расположена с центром в таком городе как Скифополь, эта провинция была сформирована из северных областей страны, если быть точными, то из следующих: Галилея, части Самария и Заиорданье. В Третью Палестину центром которой стал город Петра, вошли в основном южные территории страны, плюс часть Иудейской пустыни и пространства между Мёртвым морем и таким заливом как – Акаба, большая часть из них были населенные кочевниками. Можно сказать, что историческое развитие палестинской Церкви проходило административно-территориальных рамках этих светских границ; в связи с этим развивалась и оформлялась иерархическая структура

Церкви: В Иерусалиме находился престол патриарха, которому подчинялись кафедры митрополитов в таких городах как Кесария, Скифополь и Петра, а у этих митрополий в подчинении находились другие палестинские епархии.

Историческим фактом является то, что очень долгий промежуток времени христиане Палестины (по крайней мере по историческим источникам, до конца IV в.) являлись меньшинством среди населения данной территории.¹⁹⁵ Кроме них, на данных территориях проживали довольно большие общины иудеев, язычников, ессеев, а также самарян. Начиная с первой половины IV века, языческого населения становится все меньше благодаря миссионерской деятельности христианских проповедников, плюс поддержки новой веры со стороны государства, так как иудеи и самаряне, были довольно закрытые религиозные течения, то они противостояли всяческими способами принятию своими членами христианства. Из-за того, что такой регион как Палестина, имел высокую значимость для различных вероисповеданий, то он оставался местом большого количества религиозных конфликтов.

После восшествия на престол император Константин провел религиозную реформу, в следствии которой, большое количество языческих храмов, как например Венеры (Астарты) в Элии, были закрыты или разрушены. Но, к примеру, в сельских поселениях и труднодоступных местах эти храмы оставались нетронутыми. Император Юлиан Отступник решил провести изменения в религиозной политике империи и в 361-363 гг. отказался от государственной поддержки христианства, что в свою очередь напрямую повлияло на ситуацию в Палестине. В 362 г. По всем Палестинским провинциям прокатилась волна погромов со стороны языческого населения, по сути, санкционированные светскими властями, которые никак не реагировали на происшедшее и стали инициаторами религиозных конфликтов в данном регионе. Во время этих погромов и гонений пострадали христианские общины следующих городов: Скифополя, Газы, Аскалона, Севастии, Панеады (Кесария Филиппова) и многие другие более мелкого масштаба. Согласно зафиксиро-

¹⁹⁵ The Book of Acts in its Palestinian Setting / Ed. R. Bauckham. - Grand Rapids, 1995. P. 35.

ванными источниками информации, что происходила на тот момент в Палестине, мы можем увидеть следующее: к примеру, в Газе толпа зверски убила христиан Евсевия, Нестава и Зинова, которые в последствии были канонизированы Церковью как мученики за веру¹⁹⁶; вблизи городов Газа и Аскалон, были разорены и разграблены несколько христианских монастырей¹⁹⁷; в городе Скифополь во время погромов была осквернена могила умершего незадолго до всего этого происходившего епископа Патрофила¹⁹⁸, и еще многие другие злодеяния. Но, данные о погромах или гонениях христиан в таких больших городах как Кесария или Иерусалим, со стороны местных язычников – отсутствуют. Параллельно с проводимой императором Юстинианом политики веротерпимости, он взялся за восстановление Иерусалимского храма, которые по задумке автора проекта должен был снова стать центром для всех верующих иудеев Палестины¹⁹⁹. Из-за смерти императора Юстиниана, и как зафиксировали источники, составленные историками Церкви²⁰⁰, весной 363 года произошло землетрясение, в совокупности эти два факта, привели к отказу властей от строительства данного храма²⁰¹.

Языческое население города Газы долгое время сохраняло сильнейшие позиции в палестинском регионе. В 362 г. император Юлиан за переход почти всего населения порта Маюм Газы в христианскую веру, лишь его статуса полиса, что сулило не малые экономические утраты для города²⁰². Это было сделано с расчётом на укрепление позиций местных языческих культов. Как известно учёным, на рубеже IV-V веков, после попытки закрытия всех языческих культовых сооружений по всей империи императором Феодосием I, христианство вновь стало набирать силу в данном регионе, но к примеру в

¹⁹⁶ Philost. Hist. eccl. VII 3-4.

¹⁹⁷ Sozom. Hist. eccl. V 9-11, 21.

¹⁹⁸ Theodoret. Hist. eccl. III 6-7.

¹⁹⁹ Greg. Nazianz. Or. 5 // PG. 35. Col. 668-669.

²⁰⁰ Rufin. Hist. eccl. X 37-38.

²⁰¹ Brock S. P. A Letter Attributed to Cyril of Jerusalem on the Rebuilding of the Temple // BSOAS. 1977. Vol. 40. N 2. P. 267-286.

²⁰² Sozom. Hist. eccl. V 3.

Газе на этот период даже отсутствовал общегородской храм, а местная община была настолько мала и несведуща в учении Церкви, что привело к тому, что рукоположенному на епископскую кафедру этого города Порфирию Газскому пришлось вести миссионерскую проповедь чуть ли не с нуля, заручаясь государственной поддержкой. Следующим, кто попытался искоренить язычество был император Аркадий, который своим эдиктом 402 года, приказал закрыть все языческие сооружения в Газе; уже через шесть лет, в 408 г. на месте на котором раньше располагался храм Марса была выстроена христианская базилика Евдоксианы (в честь императрицы Элии Евдоксии, пожертвовавшей свои сбережения на её возведение).

На территории Палестины размещалось огромное количество различных религиозных верований и течений. Так, к примеру, Галилея и другие районы страны, смежные с Сирией и Финикией, по большей части были заселены иудеями, что замедляло процесс распространения христианского учения в этом регионе. Показательным примером взаимоотношения христиан и иудеев данного региона можно осветить с помощью трудов Епифания, который описывает в своём труде, как во время правления императора Константина, нений Иосиф иудей, принявший христианство, решил построить в городе Тивериаде (расположенного на западном берегу Галилейского моря) христианский храм, за что был изгнан, впоследствии ему пришлось переселиться в другое место, а именно в Скифополь, где проживала большая христианская община²⁰³. Иудеи данного региона не отличались смиренным нравом, и 352 году, произошло иудейское восстание, целью которых было искоренение всех иноверцев: христиан, язычников и самаритян, считая землю своей, ссылаясь на право данное им на неё от Бога²⁰⁴. Восстание было подавлено римскими войсками цезаря Галла, но в следствии боевых столкновений, был разрушен город Диокесария^{205,206}. Из-за постоянных религиозных конфликтов,

²⁰³ Epiaph. Adv. haer. [Panarion] I 30. 11-12.

²⁰⁴ Socr. Schol. Hist. eccl. II 33.

²⁰⁵ Theoph. Chron. P. 40.

²⁰⁶ Sozom. Hist. eccl. IV 7.

не только с местными религиозными группами, но и светскими властями, епископские кафедры в Галилее появляются очень поздно. Впервые епископа Тивериады, которая всё-таки сдала свои позиции под натиском христианской веры, упоминается на Эфесского Собора 449 г.; епископ такого города как Сепфорис—лишь в первой четверти VI века на Иерусалимском Соборе 518 года, что свидетельствует нам, о медленных темпах распространения христианства вдали от центров, так как там ещё были сильны как пережитки язычества, так и традиционные иудейские общины, строго следившие за своими верующими. Даже во время нашествия персов и арабов, в среде галилейского населения были сильны иудейские общины, а во время захвата Палестины некоторые группы иудеев даже поддерживали завоевателей.

Последователи самаритянского учения, отколовшегося от традиционного иудаизма, расселились в основном в центральной части Палестины, в частности, большие общины находились рядом с такими городами как Кесария и Скифополь, но не могли соревноваться с христианами, так как количество последователей христианского вероучения было гораздо больше²⁰⁷. Главным религиозным центром для самаритян была гора Гаризим (прообраз иудейского Синая), рядом с городом Неаполем. Согласно историческим сведениям, в Неаполе с ранних времён существовала христианская община. Для подтверждения этой информации, можно воспользоваться фактом участия Неапольского епископа Германа, рукоположенного на кафедру города, в Поместных и Вселенских Соборах, что зафиксировано нормативно-правовыми актами: Анкирского (314 г.) и I Никейского (325 г.) Соборов. Пока территориальные интересы христиан не пересекались с интересами самаритян, их взаимоотношения не имели сильных конфликтов, но все изменилось в второй половине V века. Местные христиане допустили одну из крупнейших ошибок, они в 484-486 гг., заняли священную для самаритян гору Гаризим, что вызвало ожесточённую реакцию со стороны общины самаритян, и это вмешательство на их территорию и привело к открытому противостоянию по-

²⁰⁷ The Book of Acts in its Palestinian Setting / Ed. R. Bauckham. - Grand Rapids, 1995. P. 110.

следователей двух религиозных течений. Это событие стало резонансным, настолько, что самаритяне подняли восстание по всей Палестине против христиан, и всех, кто встанет на их пути, они, провозгласив некоего Юстаса «царем Иудеи»; христианская община Неаполя, которая и стала причиной данного конфликта во главе с её епископом Теревинфом полностью погибла, чего и следовало ожидать. Если бы данного вмешательства на священную территорию для самаритян территорию, возможно, с данным религиозным течением, которое было закрытой формы, не было бы серьёзных конфликтных ситуаций, но из-за растущих амбиций христиан, это привело к кризисной ситуации в взаимоотношениях последователей этих двух религиозных течений. Самаритянское восстание было жестоко подавлено властями, христиане смогли возвести на горе Гаризим храм, который впоследствии был обнесён защитными стенами и охранялся гарнизоном солдат^{208,209}. Уже к началу IV в. Иерусалимскую Церковь по большей части составляли греки и христиане «из язычников», а не «из иудеев».

В 313 году на епископскую кафедру в Кесарии был рукоположен Евсевий, который к тому моменту уже был известным христианским историком, апологетом и богословом. В 314 году после смерти епископа Ермона, на епископский престол Элии был возведён Макарий. Новоизбранные иерархи, стали заботиться о возрождении христианства в Палестине после гонений, погромов и столкновений, и стали примером для подражания другим епископам, так как отдавали себя полностью на месте своего служения. Нужно было проделать колоссальную работу по восстановлению общин, возврату земельных участков и укрепления как духовного, так и материального состояния верующих. С прекращением гонений на Иерусалимскую Церковь, и в принципе христиан как по территории всей Палестины, так и по всему Ближнему Востоку в целом, когда сложились условия для комфортного существования христианства в данном регионе, почти сразу стало увеличиваться количество

²⁰⁸ Procop. De aedificiis. V 7.

²⁰⁹ Ioan. Malal. Chron. P. 382-383.

новообращенных, и стало заметным влияние данного религиозного учения на римское общество, которое долго время отторгало его.

Одним из важнейших пунктов в развитии Иерусалимской Церкви в IV-V веках, связан с арианскими спорами, охвативших почти всю империю, и несомненно повлиявших на её историю.

В первой четверти IV в. споры, которые возникли в Александрийской Церкви, связанные с природой Иисуса Христа, вышли на много дальше за её пределы. Александрийская школа богословия была известна своей склонности к эллинизации учения Церкви, и славились своим аллегорическим толкованием Священных текстов христиан, что ставило их особняком в отличии от Антиохийской школы богословия, которые толковали Писание – буквально. В частности, эти споры охватили территорию почти всей Палестины. В 323 году, на Александрийском Поместном Соборе – Арий был лишён сана и обязан был покинуть пределы Египта. Его выбор пал на Кесарию, где он смог наладить взаимоотношения с многими местными иерархами, власть которых распространялась как Палестину, так и на соседнюю Сирию. В богословскую полемику с ним сразу же вступили известнейшие авторы своего времени, такие как: Евсевий Кесарийский, Макарий Иерусалимский, Асклепий Газский, и другие; но были среди епископата и те, кто выступил с поддержкой богословских идей Ария²¹⁰. С момента оказания идеологической поддержки идеям Ария от высших иерархов Палестины, христианство арианского толка закрепилось во многих общинах данного региона; высший епископат принимал активнейшее участие в полемических спорах, о сущности и природе Иисуса Христа, а также участвовали в внутрицерковной борьбе, и зачастую являлись сторонниками арианства. Позиция известнейшего на тот момент богослова Евсевия Кесарийского была не однозначна, так как он не высказывал осуждающие идеи Ария слова, но и не поддерживал их. Он считал, что этот вопрос должен разбираться учёными богословами определённой комиссией, а

²¹⁰ Eriph. Adv. haer. [Panarion]. II 69. 4.

не на общецерковном собрании, или Вселенском Соборе, так как это могло привести к расколу христианского общества.

В положении зависимости от Кесарийской кафедры иерусалимский епископ находился и во время Первого Вселенского Собора, состоявшегося в городе Никее в 325 году²¹¹. На этом Соборе были установлены правила иерархических отношений между упомянутыми в нем первенствующими Церквей, Иерусалимский иерарх был присоединён к ним, как епископ города, в котором произошли Евангельские события, и который освящен жизнью, смертью и воскресением Иисуса Христа – Основателя Церкви. В правилах этого собора говорится о утвердившемся обычае и древнем почитании воздавать всегда особым образом уважение епископу Святого Города²¹². Вследствие чего, проявив желание закрепить и сохранить это уважения для будущих времён, собор предписывает законом епископу Иерусалима пользоваться принадлежащей ему честью среди прочих епископов данной областной Церкви, т.к. за ним признаётся первенство чести среди всех остальных иерархов данной территории. После Второго Вселенского Собора, в послании Константинопольского собора 382 года Иерусалимская Церковь начинает называться «матерью всех церквей».

Представителями Палестинского региона на Первом Вселенском Соборе проходившего в 325 году в Никее, стали семнадцать епископов следующих городов: Кесарии, Элии, Скифополя, Газы, Иерихона, Лидды, Никополя, Ямнии, Азота, Аскалона, Элевтерополя, Севастии, Максимианополя, Завуллона, Капитолиады, Неаполя, Айлы²¹³. Самыми известными представителями делегации от Палестины были: Евсевий Кесарийский и Макарий Иерусалимский. Положение палестинцев было осложнено тем, что иерархами данных

²¹¹ *Постановления Первого Вселенского Собора. 7 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 75.

²¹² *Постановления Первого Вселенского Собора. 7 правило.* Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М.: Синодальная типография, 1893. С. 77.

²¹³ Mansi. T. 2. Col. 692-702.

территорий, арианское учение и сам Арий был воспринят положительно. По сути, представителем его интересов стал Евсевий Кесарийский²¹⁴. Арианство настолько сильно смогли пустить корни на почве Палестины, что даже был созван ряд Соборов, на которых решались насущные проблемы, связанные с апологией и распространением учения. На этом Соборе было принято решение отлучить Ария от Церкви, а его учение было объявлено ересью. Единственными, кто не принял постановление Собора, по вопросу учения Ария были палестинские епископы: Евсевий Кесарийский и Патрофил Скифопольский. Это свидетельствует о сильнейшем влиянии арианства на местное население, если даже иерархи Церкви находили убеждение. На этом же соборе был принят общецерковный Символ Веры, который в последствии стал называться Никейским. Евсевий и Патрофил после некоторого времени раздумий решили подписать установленный на Соборе Символ веры. До момента смерти митрополита Евсевия Кесарийского, арианство имело сильнейшие позиции в среде палестинского священства.

Несмотря на то, что многие палестинские иерархи выступали на стороне ариан, Никейский Вселенский Собор 325 года, указывал на огромную значимость Палестины для всей Церкви, как в историческом плане, так и в все возрастающем влиянии её общин, а также в деле распространения Евангелия. На этом же Соборе, было закреплено право за епископом города Элии носить митрополичий титул. Приняв это решение, получалась некая биполярная структура Церкви в данном регионе, сбалансировав некую напряженность, существовавшую у палестинских христиан на тот момент, из-за неопределённости и нерешённых вопросов, связанных с административно-территориальными границами Церкви этой страны. По сути, это означало, что епископы таких кафедр как Кесария были уравнены в духовном сане, что давало им равноправные возможности духовной власти в Палестине. Несмотря на это постановление Собора, Кесария еще долго время оставляла за

²¹⁴Евсевий Кесарийский. Церковная история. Ввод. ст., коммент., библиогр. список и указатели И.В. Кривушина. — СПб.: Издательство Олега Абышко, 2013

собой первенство в решении вопросов, связанных с управлением Церковью Палестины. Этим решением, Вселенский Собор добился необходимого компромисса в вопросе перспективы возвышения Иерусалимской кафедры (на тот момент город Эллия как мы помним отождествлялся с Иерусалимом), до уровня патриархии, и высочайшего авторитета Кесарийского иерарха²¹⁵.

Принятое на Соборе решение о даровании епископа Элии митрополичьего титула, являлось одним из пунктов в стратегии Церкви по возвращению Иерусалимской Церкви былого могущества и возвышению её до уровня Патриархата, было частью одного большого плана, разработка и воплощение которого началось еще при императоре Константине, который видел в этом большой потенциал для дальнейшей успешной христианизации империи. Возрождение Иерусалима и создание из него паломнического центра для христиан, скорее всего обсуждались на соборных заседаниях иерархов Церкви. Информацию о намерениях Константина в отношении Иерусалима, мы не встретим ни в одном источнике. То, что вопрос решался в спешном порядке, видно даже из самого седьмого постановления Вселенского ра^{216,217}. Учёный рассматривают вариант, при котором Констант мог лично передать митрополиту Макарию разрешающее письмо (как грамоту) для того, чтоб местные светские власти оказывали полное содействия, его представителю и никак не препятствовали, это упрощало взаимоотношению между Церковью и государством²¹⁸. В самом письме император Константин выступил с предложением восстановить традицию почитания святых для христиан мест, таких как Гроб Господень, место распятия и т. д., также он выразил желание построить один из самых богатых храмов империи в самом Иерусалиме. В письме, обращаясь к властям Палестины, им указывалось всячески со-

²¹⁵ Mansi. T. 2. Col. P.672.

²¹⁶ Socr. Schol. Hist. eccl. I 9.

²¹⁷ Euseb. VitaConst. III 25-30.

²¹⁸ Блохин В. С. История поместных Православных Церквей. — Екатеринбург: Рос. гос. проф.-пед. ун-т, 2004. С 144.

действовать епископу Макарию, оказывать любую материальную поддержку, для проведения им любых строительных работ.

IV век, а именно 326 год стал знаменательным в истории Палестины, так как городу Элии было официально возвращено историческое название Иерусалим. Сразу после этого, митрополит Макарий начинает активную строительную и деятельность для обустройства святынь христианского мира, а также параллельно проводятся проповеди для привлечения паломников. Чтоб укрепить интерес всего христианского мира, в Иерусалим в паломничество отправляется его жена Елена и его теща. Одной из возможных причин, данной паломнической поездки была демонстрация полной поддержки императорской семьёй христиан Палестины, да и христианства в целом. Также, одной из версий было, то, что этот визит имел еще и форму поддержки деятельности епископа Макария, и являлся попыткой предотвратить возможные столкновения на религиозной почве. Примерно в 327-328 гг. епископ Макарий устраивает раскопки в Иерусалиме, в котором на тот момент ещё находилась императрица Елена, в ходе которых обнаруживают три креста, на которых предположительно были казнены Иисус и два разбойника, само место распятия, гроб в котором был похоронен Иисус и еще несколько знаковых мест для верующих. На том месте, где был распят Иисус, а именно на горе Голгофа, был заложен большой храмовый комплекс - храм Гроба Господня (Воскресения). Сам храм являлся уникальным архитектурным произведением, так как включал в себя сразу несколько священных для христиан мест (распятия и погребения), также из реликвий, которые находились в храме после их открытия, стали: крест Господень, терновый венец, гвозди которыми был распят Иисус и т.д. В этот же промежуток времени по личному приказу императора на Елеонской горе, в частности восточной части Иерусалима начали возведения базилик (место на котором по евангельским событиям произошло вознесение на небо Иисуса Христа), также в Вифлееме (здесь уже по крайней мере в III веке почиталась пещера, в которой по легенде произошло чудесное рождение Иисуса), у Мамврийского дуба в окрестностях Хеврона (

возле которого, как гласит ветхозаветный текст книги Бытия, Аврааму явился Господь в виде трёх ангелов)^{219,220,221}. В тех местах, где возводились христианские храмы, уничтожались языческие святилища и капища. В самом центре города Иерусалима был уничтожен языческий храм, посвященный богине Венере (Астарты), в Вифлееме - храм Адонисаи т.д. При всецелой поддержке со стороны государства, стройка новых религиозных центров для христиан Палестины продвигалась быстрыми темпами. Елеонская базилика была окончательно достроена уже к 333 году, а в сентябре 335 года уже было проведено освящение нового храма Гроба Господня, что показывает насколько быстро продвигались темпы стройки церковной архитектуры. С момента окончания строек, и благодаря той гласности, которую получил Иерусалим во время паломничества императрицы Елены, количество паломников увеличилось в разы со всех концов огромной империи. Количество стекающихся в Иерусалим паломников достигало огромных масштабов, и постепенно это стало способствовать развитию Иерусалимской Церкви.

Во время Третьего Вселенского Собора, состоявшегося в 431 года, епископ Иерусалима Ювеналий попытался поднять вопрос об выходе иерусалимской общины из-под протекции кесарийского митрополита и антиохийского патриарха, так как стали уже довольно самостоятельными административно-территориальными единицами. Планы епископа Ювиналия были очень амбициозны, он хотел заполучить на правах патриарха всю территорию Палестины, Финикию и Аравию²²². Но, авторитет кесарийского митрополита был слишком высок, и поэтому вопрос не разрешился в пользу Иерусалимской Церкви. Но, епископ Ювиналий не оставил своих намерений, и в надежде на исполнения своих планов он обращается за помощью напрямую к императору Феодосию Младшему, который своим личным указом, переводит

²¹⁹ Euseb. Vita Const. II 46; III 25-30, 41-43, 51-53.

²²⁰ Socr. Schol. Hist. eccl. I 9, 18.

²²¹ Theodoret. Hist. eccl. I 15, 17.

²²² Блохин В. С. История поместных Православных Церквей. — Екатеринбург: Рос. гос. проф.-пед. ун-т, 2004. С 244.

территории Аравии, Финикии и Палестины под протекторат иерусалимского иерарха. Благодаря этому указу, Ювеналию удаётся взять под свой контроль часть территории принадлежавших Антиохийской патриархии²²³. Из-за этих событий между двумя иерархами завязывается долгий и упорный спор за главенство над этими территориями²²⁴.

Только на Четвёртом Вселенском Соборе права иерусалимского епископа были уравнены с правами всех остальных патриархов Поместных Церквей, причем занял одно из почётных мест²²⁵. По достижению соглашения между двумя епископами, естественно недобровольном, территории Аравии и Финикии перешли обратно в ведение Антиохийской Церкви. Начиная с V века, иерусалимский патриарх обладал исключительным правом выбора митрополитов Верхней Палестины с митрополией в Кесарии; Средней Палестины с митрополией в Скифополе и Нижняя Палестина с митрополией в г. Петра, также в его компетенции находилось право постановления епископов в трёх палестинских провинциях²²⁶.

Путем долгих переговоров, и признанием всем христианским миром значимости Иерусалимской Кафедры для всех христиан, пройдя через долгий путь от общины к патриархату Иерусалимская Церковь заняла свое почетное место среди других Поместных Церквей.

К V в. авторитет Иерусалимской Церкви вырос настолько, что ее жизнь стала привлекать внимание Царьграда. Период правления Патриарха Иерусалимского Ювеналия (422–458), поборника монашества и горячего защитника Православия, знаменовался восхождением на небосводе монашеской жизни

²²³ Кернс Эрл Е. Дорогами христианства. – М.: Изд. Протестант, 1992. С. 112.

²²⁴ Лебедев А.П. Духовенство древней Вселенской Церкви от времен апостольских до X века. – СПб.: Издательство Олега Абышко, 2003. С. 179.

²²⁵ Архиепископ Петр (Л'Юилье). Правила Первых четырех Вселенских Соборов/ Авториз. пер. с франц.; под ред. прот. Владислава Цыпина. - М.: Изд. Сретенского монастыря, 2005. С. 133.

Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. - М., Синодальная типография, 1893

²²⁶ Цыпин В., протоиерей. Курс Церковного права. – Клин: Христианская жизнь, 2002. С. 174.

Востока новых звезд: св. Евфимия, преп. Феоктиста, преп. Исихия и многих других, а также дарованием Иерусалимской Церкви статуса Патриархата. Осудивший вместе со Святыми Отцами на III Вселенском соборе несторианскую ересь Ювеналий был отмечен особым вниманием императора Феодосия II. Но лишь на IV Вселенском соборе, в 451 г., Иерусалимской Церкви был дарован статус Патриархата. Основными причинами достижения Иерусалимом этого высокого звания было все возрастающее значение этой Церкви в жизни Вселенской Церкви²²⁷, состоящее в важности занимаемого ею места и активном участии на первых трех Вселенских соборах²²⁸; возведение на Святых Местах величественных храмов и полное торжество в Палестине христианства; стечение со всего мира множества паломников; явление в лоне Церкви видных личностей и церковных учителей, а также их борьба за окончательное торжество Православия; большой интерес к Святым Местам императоров и, наконец, расцвет Иерусалима и упадок Кесарии.

Епископ Иерусалимский по достижении патриаршества, имел право на управление лишь тремя Палестинскими областями и еще власть распространялась на три провинции²²⁹. Хоть пути достижения были не всегда праведны и справедливы, и впоследствии антиохийские патриархи пытались лишить Иерусалимскую Церковь своих территорий, но то, что было закреплено как каноническое право на владение этой территорией на Вселенском Соборе, их попытки не увенчались успехом.

²²⁷ *Блохин В. С.* История поместных Православных Церквей. — Екатеринбург: Рос. гос. проф.-пед. ун-т, 2004. С 252.

²²⁸ *Архиепископ Петр (Л'Юилье).* Правила Первых четырех Вселенских Соборов/ Авториз. пер. с франц.; под ред. прот. Владислава Цыпина. - М.: Изд. Сретенского монастыря, 2005.

Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. - М.: Синодальная типография, 1893. С. 89.

²²⁹ *Цыпин В., протоиерей.* Курс Церковного права. – Клин: Христианская жизнь, 2002. С 204.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Таким образом, мы проследили путь становления развития иерархической духовной лестницы и административно-территориальных институтов Иерусалимской Церкви начиная с I и по V век. Этот временной промежуток нам был интересен тем, что он был насыщен максимально событиями, которые повлияли на ход истории и формирования Иерусалимской Церкви.

На первом этапе работы мы проследили как зарождалась иерусалимская община христиан, как формировался институт священнослужителей и церковнослужителей. Каким образом из иерархической структуры Церкви выделился такая духовная ступень как – епископ. Насколько была важна эта ступень, как она трансформировалась в ходе истории. Эта ступень интересна нам тем, что именно титул епископа в последствии своего исторического генезиса был выделен среди остальных чинов, и получил права и обязанности намного больше обычного пресвитера.

Благодаря различным историческим источникам и исследованиям учёных, мы можем постараться восстановить события, происходившие на тот момент в Палестине, что помогает более полно раскрыть картину происходивших событий.

На втором этапе нашей работы, мы оценивали по историческим периодам этапы развития территориальных владений Иерусалимской Церкви. В частности, в первые три века, мы видим, что Церковь развивалась в тяжелых условиях из-за постоянного внешнего прессинга. Иудейские восстания, которые повлекли за собой разрушение Иерусалима, и бегство христианской общины в городе Пелла, погромы со стороны языческого населения проводившихся с молчаливого согласия светских властей. Гонения, организованные римскими властями, также вложили немалый вклад в попытках уничтожения христианства, и всего, что с ним связано. Но эти события только укрепляли веру христиан, что мотивировало их идти на проповедь в другие города и

страны, что в последствии способствовало укреплению и увеличению территориальных размеров патриархата.

Также на втором этапе мы рассматриваем второй временной промежуток с IV по V века, которые примечательны тем, что в этот исторический этап Церкви, она из гонимого учения, становится официальной государственной религией. Начинает проявляться интерес к Иерусалиму, как к месту в которых зародилась сама вера, и происходили события, описанные в Евангелиях. В это же время начинается эпоха Вселенских Соборов, в которых Иерусалимская Церковь принимает активное участие, а община старается наверстать упущенное за годы гонений и скитаний по другим городам.

Сложность в данном исследовании составляет то, что, малое количество источников, которые могли бы точно отразить реальные географические границы Иерусалимской Церкви на её различных исторических этапах. Найти сведения по данному вопросу мы можем или в постановлениях Вселенских Соборов (как пример наделения Иерусалимской Церкви титулом патриархии), на Поместных и Архиерейских Соборах, решались вопросы локального характера, от которых тоже могло зависеть территориальные рамки епархий, размещение тех или иных приходов (размещение храма на территории принадлежавшей секте самаритян на горе Гризим) и т.д.

К середине V века Палестина получает титул патриархии, и под её каноничное управление подпадают новые территории, плюс приложенные усилия императором Константином и Феодосием I в плане развития паломничества в эти земли, даёт небывалый старт для развития Иерусалимской Церкви.

История формирования иерархии всей Церкви, её административно-территориальных единиц и институтов, всё это было сформировано на фундаменте раннехристианской общины иерусалимских христиан. Которая в последствии заняла почетное место среди пяти патриархатов, и получила название «Мать Церквей».

БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК**Источники**

1. *Деяния Святых апостолов*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 23 мая 2017).
2. *Евангелие от Матфея*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 21 мая 2017).
3. *Евсевий Кесарийский*. Церковная история. Ввод. ст., коммент., библиогр. список и указатели И.В. Кривушина. — СПб.: Издательство Олега Абышко, 2013. — 545 с.
4. *Иосиф Флавий*. Иудейская Война [Подгот. текста, предисл., с. 3-28, и примеч. К. А. Ревяко, В. А. Федосика]. — Минск: Беларусь, 1991. — 511 с.
5. Книга Правил святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. — М., Синодальная типография, 1893. — 822 с.
6. *Кумранские рукописи*. [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <https://biblia.org.ua/apokrif/kumran/shtml.htm>, (дата обращения: 16 апреля 2018).
7. *Первое послание к Тимофею*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 24 мая 2017).
8. *Послание к Титу*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 28 мая 2017).
9. *Первое послание апостола Петра*. Новый Завет [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://manuscript-bible.ru/index.htm>, (дата обращения: 29 мая 2017).
10. Архиепископ Петр (ЛЮилье). Правила Первых четырех Вселенских Соборов/ Авториз. пер. с франц.; под ред. прот. Владислава Цыпина. — М.: Изд. Сретенского монастыря, 2005. — 528 с.

11. *Послание к Магнезийцам*. Послания Игнатия Богоносца / Памятники древней христианской письменности, т. II. Писания мужей Апостольских. — М., 1860. - С. 373—430.
12. Паломничество по св. местам кон. IV в. / Изд., пер., предисл. и объясн.: И. В. Помяловский. - СПб., 1889 (ППС; Т. 7. Вып. 2(20)).
13. Два окружных послания св. Климента Римского о девстве, или К девственникам и девственницам. — ТКДА, Киев, 1869. -С.202-227.
14. Сборник палестинской и сирийской агиологии / Изд.: А. И. Пападопуло-Керамевс, пер.: В. В. Латышев. - СПб., 1907 (ППС; Т. 19. Вып. 3(57)).
15. *Тертуллиан*. Об отводе возражений еретиков [Depraescriptione haereticorum] // Тертуллиан. Сочинения. — М.: Прогресс-Культура, 1994. — 442 с.

Исследования

1. *Блохин В. С.* История поместных Православных Церквей. — Екатеринбург: Рос. гос. проф.-пед. ун-т, 2004.- 244 с.
2. *Болотов В. В.* Лекции по истории древней церкви. Том 4. — СПб.: Аксион эстин, 2006. — 599 с.
3. *Дворкин А. Л.* Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. — Нижний Новгород: Издательство Братства во имя св. князя Александра Невского, 2005. — 928 с.
4. *Кернс Эрл Е.* Дорогами христианства. — М.: Протестант, 1992. — 279 с.
5. *Лебедев А.П.* Духовенство древней Вселенской Церкви от времен апостольских до X века. — СПб.: Издательство Олега Абышко, 2003. — 443 с.
6. *Архиепископ Петр (ЛЮилье)*. Правила Первых четырех Вселенских Соборов / Авториз. пер. с франц.; под ред. прот. Владислава Цыпина. - М.: Изд. Сретенского монастыря, 2005. — 528 с.
7. *Муравьев А. Н.* История св. града Иерусалима от времен апостольских и до наших. - СПб., 1844. Ч. 1. — 796с.

8. *Мышцын В.* Устройство Христианской Церкви в первые два века. – Сергиев Посад, 1909. – 490 с.
9. *Остроумов М.А.* Введение в православное церковное право. — Харьков, 1893. – 695 с.
10. *Пигулевская Н. В.* Из истории социальных и религиозных движений в Палестине в римскую эпоху // Она же. Ближний Восток, Византия, славяне. Л., 1976. - С. 94-110.
11. *Свенцицкая И.С.* Раннее христианство: страницы истории. — М.: Издательство политической литературы, 1988. – 412 с.
12. *Скурат К. Е.* История Поместных Православных Церквей. В 2 т. — М., 1994. – 463 с.
13. *Соколов И. И.* Избрание архиереев в Византии IX-XV вв.: Ист.-прав. очерк // ВВ. 1917. Т. 22 (1915/1916). Вып. 3/4. С. 193-252.
14. *Робертсон, Рональд.* Восточные христианские церкви. Церковно-исторический справочник. — СПб., 1999. – 191 с.
15. *Флоровский П.* Восточные отцы IV в. – Париж, 1922. – 422 с.
16. *Цыпин В., протоиерей.* Курс Церковного права. – Клин: Христианская жизнь, 2002. — 273 с.
17. *Abel F.-M.* Géographie de la Palestine. - P., 1933-1938. 2 vol.
18. *Abel F.-M.* Histoire de la Palestine. - P., 1952. – 786 p.
19. *Acquaviva G.* La chiesa-madre di Gerusalemme. - Casale Monferrato, 2002.– 444 p.
20. *Bagatti B.* The Church from the Gentiles in Palestine: History and Archaeology. - Jerusalem, 1971. – 654 p.
21. *Baldovin J. F.* The Urban Character of Christian Worship: The Origins, Development and Meaning of Stational Liturgy. - R., 1987. – 674 p.
22. *Bidez J., Parmentier L.* La tradition manuscrite de la Vie de St. Théodore par Théodore, d'après le Patmiacus 273 // BZ. 1897. Bd. 6. - S. 357-374.
23. *Binns J.* Ascetics and Ambassadors of Christ: The Monasteries of Palestine (314-631). - Oxf., 1994. – 322 p.

24. *Cerfaux L.* La première communauté chrétienne à Jérusalem // *EThL.* 1939. Vol. 16.– P. 14-56.
25. *Clark E. A.* The Origenist Controversy: The Cultural Construction of an Early Christian Debate. - Princeton, 1993.– 443 p.
26. *Couret A.* La Palestine sous les empereurs grecs, 326-636. - Grenoble, 1869.– 233 p.
27. *Diekamp F.* Die origenistischen Streitigkeiten im 6. Jh. - Münster, 1899. – 455 S.
28. *Eck W.* Rom und Judaea: Fünf Vorträge zur römischen Herrschaft in Palästina. - Tüb., 2007.– 543 p.
29. *Ehrhardt A.* Apostolic Succession in the First Two Centuries of the Church. - L., 1953.– 483 p.
30. *Goulder M. D.* A Tale of Two Missions. - L., 1994.– 555 p.
31. *Grant R. M.* Eusebius as Church Historian. - Oxf., 1980. – 432 p.
32. *Hill C. C.* Hellenists and Hebrews: Reappraising Division within the Earliest Church. - Minneapolis, 1992.– 763 p.
33. *Honigmann E.* Juvenal of Jerusalem // *DOP.* 1950. Vol. 5. - P. 209-279.
34. *Horbury W.* Beginnings of Christianity in the Holy Land // *Christians and Christianity in the Holy Land: From Origins to the Latin Kingdom / Ed. Ora Limor, G. S. Stroumsa.* - Turnhout, 2006. – P. 112-133.
35. *Kalavrezou I.* Helping Hands for the Empire: Imperial Ceremonies and the Cult of Relics at the Byzantine Court // *Byzantine Court Culture (829-1204).* - Wash., 1997. - P. 53-79.
36. *Koester C.* The Origin and Significance of the Flight to Pella Tradition // *CBQ.* 1989. Vol. 51. N 1. - P. 90-106.
37. *Kohlmeyer E., Stauffer E.* Zum Kalifat des Jacobus // *ZRG.* 1952. Bd. 4. N 3. – P. 453-466.

38. *Lüdemann G.* The Successors of Pre-70 Jerusalem Christianity: A Crit. Evaluation of the Pella Tradition // Jewish and Christian Self-Definition / Ed. E. P. Sanders. - Phil., 1980. Vol. 1. – P. 133-166.

39. *Macguckin, George. E.* The Orthodox Church: an introduction to its history, doctrine and spiritual culture. – Oxford: Blackwell Publishing, 2008.– 456 p.

40. *Miller M. P.* «Beginning from Jerusalem...»: Re-examining Canon and Consensus // J. of Higher Criticism. Montclair, 1995. Vol. 2/1. – P. 22-44.

41. *Mitchell A. C.* The Social Function of Friendship in Acts 2. 44-47 and 4. 32-37 // JBL. 1992. Vol. 111. – P. 12-19.

42. *Moreland M.* The Jerusalem Community in Acts: Mythmaking and the Sociorhetorical Functions of a Lukan Setting // Contextualizing Acts: Lukan Narrative and Greco-Roman Discourse / Ed. T. Penner, C. Vander Stichele. - Atlanta, 2003. - P. 285-310.

43. *Ovadia A.* Corpus of the Byzantine Churches in the Holy Land. - Bonn, 1970.– 569 p.

44. *Reinhardt W.* The Population Size of Jerusalem and the Numerical Growth of the Jerusalem Church // The Book of Acts in its Palestinian Setting / Ed. R. Bauckham. - Grand Rapids, 1995. – P. 34-77.

45. *Smith D. E.* Was There a Jerusalem Church? // Foundations and Facets Forum. N. S. Bonner, 2000. Vol. 3. N 1.– P. 67-99.

46. *Taylor J. E.* Christians and the Holy Places: The Myth of Jewish-Christian Origins. - Oxf., 1993.– 199 p.

47. *Verheyden J.* The Flight of the Christians to Pella // EThL. 1990. Vol. 66. N 4. – P. 67-78.

48. *Wehnert J.* Die Auswanderung der Jerusalemer Christen nach Pella - historisches Faktum oder theologische Konstruktion? // ZKG. 1991. Bd. 102. N 2. – P. 144-166.