

**Министерство образования и науки Российской Федерации**  
Федеральное государственное бюджетное образовательное учреждение высшего  
образования  
**АМУРСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ**  
**(ФГБОУ ВО «АмГУ»)**

Факультет Международных отношений  
Кафедра Религиоведения и истории  
Направление подготовки 47.03.03 – Религиоведение

**БАКАЛАВРСКАЯ РАБОТА**

на тему: Религиозная ситуация в Амурской области в конце XIX –  
начале XX вв. (по материалам «Благовещенских епархиальных  
ведомостей»)

Исполнитель  
студент группы 430-об

\_\_\_\_\_

Д.А. Ищенко

Руководитель  
доцент, кандидат  
философских наук

\_\_\_\_\_

О.В. Пелевина

Нормоконтроль  
ассистент

\_\_\_\_\_

М.М. Котлярова

Благовещенск 2018

## СОДЕРЖАНИЕ

Введение	5
1 Становление религиозной истории Амурской области в XIX вв.	15
1.1 История освоения Амурской области	15
1.2 Факторы и причины, обусловившие поликонфессиональную структуру региона	19
1.3 Общая характеристика православных печатных источников, их значение для реконструкции религиозной ситуации в Амурской области	24
2 Конфессиональная структура Амурской области на рубеже XIX-XX вв. по материалам епархиальных ведомостей	35
2.1 Христианские конфессии в Амурской области на рубеже XIX-XX вв.	35
2.1.1 Православие, католицизм, протестантизм	35
2.1.2 Старообрядчество и духовное христианство	45
2.2. Религии народов Дальнего Востока	53
2.2.1 Религии и традиции китайцев и маньчжуров	53
2.2.2. Религии и традиции корейцев	56
2.3 Буддизм и ислам в Амурской области	58
2.4. Шаманизм	59
2.5. Теософия	60
Заключение	62
Библиографический список	64
Приложение А «Конфессиональное состояние Амурской области в период с 1894 по 1899гг. по материалам Камчатских епархиальных ведомостей»	67
Приложение Б «Конфессиональное состояние Амурской области в период с 1899 по 1917гг. по материалам Благовещенских епархиальных ведомостей»	69

## ВВЕДЕНИЕ

*Актуальность исследования.* Приамурье, начиная с древнейших времен, является регионом с тесными этнокультурными связями. Здесь проходили крупные пути миграций древнего и средневекового человека. «Оказывается, древнейшая и древняя история Приамурья столь же богата событиями, как и сопредельные территории. Племена и народы Амура внесли свой вклад в мировую историю и культуру»<sup>1</sup>. В период с 1858 (начало освоение региона) – по 1917 гг. в регионе Амурской области наблюдался процесс становления религиозных групп. В Амурской области с самого начала ее заселения сложился многоконфессиональный состав населения: православные, старообрядцы, протестанты, молокане, духоборы, баптисты, католики, мусульмане, буддисты и представители иных вер. В 80-90-е годы XIX в. происходит изменение в структуре управления дальневосточных епархий Русской православной церкви, также продолжают проникать и развиваться католические, протестантские, иудаистские, исламские и другие общины<sup>2</sup>. Дальневосточные земли обживались людьми с разнообразными этническими и вероисповедными корнями.

Таким образом, в рамках заявленной темы актуальность также заключается в том, чтобы на основании доступных конфессиональных источников восстановить религиозную ситуацию и взаимоотношения между конфессиями в Амурской области на рубеже XIX-XX вв. Выявить влияние Русской православной церкви на социо-культурные процессы, которые происходил в XIX-XX вв. на Дальнем Востоке России. Раскрыть этот период времени, бесспорно важно и необходимо, для того чтобы каждый человек мог видеть полноценную картину религиозной истории своего региона и взаимосвязь христианских и нехристианских конфессий.

*Степень научной разработанности.*

На тему истории православия в России еще дореволюционные исследователь Е.Е. Голубинский в 1881г. выпустил книгу в 2 томах «История русской церкви»<sup>3</sup>, где он подробнейшим образом описывал зарождение православия во всех регионах России. Еще одним источником в помощь исследования нашей темы служила книга

---

<sup>1</sup> История Амурской области с древнейших времён до начала XX века / под ред. А. П. Дервянко, А. П. Забияко. Благовещенск, 2008. С. 5.

<sup>2</sup> История Русской Православной Церкви. [Электронный ресурс] //Распространение христианской веры: сайт. Режим доступа: <http://vd.ru/istoriya-russkoj-pravoslavnoy-cerkvi>.

<sup>3</sup> История русской церкви / под ред. Е.Е. Голубинский. М.: Крутицкое патриаршее подворье, 1997. 950 с.

А.В. Карташова 1959г. «Очерки по Русской церкви»<sup>4</sup>, в этой книге также содержится важная информация о православии.

На тему освоения и распространения деятельности православия в дальневосточном регионе было написано достаточно статей и разработано не мало трудов. Например, диссертация Ермацанс И.А. на тему: Институализация Русской православной церкви на Дальнем Востоке России во второй половине XIX – начале XX вв.<sup>5</sup>, научная статья Карегиной И.В. на тему: Особенности становления и развития православной печати амурской области на примере «Благовещенских епархиальных ведомостей»<sup>6</sup>. Также история и миссионерская деятельность православия в Амурской области затрагивается в исследованиях Г.В. Прозоровой<sup>7</sup>, А.А. Ипатьевой<sup>8</sup>, Анохиной<sup>9</sup>.

Что касается истории становления религиозной ситуации на территории Амурской области то здесь в 2008 году под редакцией А.П. Деревянко и А.П. Забияко была написана книга «История Амурской области с древнейших времен до начала XX века»<sup>10</sup>. В данном труде исследователи захватили период времени от эпохи палеолита до конца второго тысячелетия. В книге содержится информация о народах, населявших территорию Приамурья и об их развитии и взаимоотношениях. Также в 2017г. вышла коллективная монография под редакцией А.П. Забияко «Народы и религии Приамурья»<sup>11</sup>. Книга посвящена этнической и религиозной истории Приамурья, прежде всего в границах Амурской области.

За последние годы дальневосточные учёные выполнили значительный объем исследований по проблемам религиозной жизни региона. Было защищено несколько

---

<sup>4</sup> Очерки по истории русской церкви / под ред. А.В. Карташев. М.: Издательство Сретенского монастыря, 1991. 592 с.

<sup>5</sup> Ермацанс И.А. Институализация Русской Православной Церкви на Дальнем Востоке России во второй половине XIX – начале XX вв. (на материалах развития Камчатской и Благовещенской епархий). Дис. канд. фил. наук. Благовещенск, 2006. 245с.

<sup>6</sup> Карегина И.В. Особенности становления и развития православной печати Амурской области на примере «Благовещенских епархиальных ведомостей». // Вестник Амурского государственного университета. Благовещенск.2011. Вып.52. С. 18–23.

<sup>7</sup> Прозорова Г.В. Книжная культура Русской православной церкви как составляющая миссионерской деятельности. // Россия и Китай на дальневосточных рубежах. Вып.3. Благовещенск, 2002. С. 37–41.

<sup>8</sup> Ипатьева А.А. Миссионерская деятельность Русской православной церкви. Дис. канд. ист. наук. Красноярск, 1999. 244с.

<sup>9</sup> Анохина М.В. Русская православная церковь в Забайкалье (XVII- начало XX вв.). Дис. канд. ист. наук. Улан-Удэ, 2000. 189с.

<sup>10</sup> История Амурской области с древнейших времен до начала XX века / под ред. А.П.Деревянко, А.П. Забияко. Благовещенск: Изд-во Амурского гос. университета, 2008. 422с.

<sup>11</sup> Народы и религии Приамурья / под ред. А.П. Забияко. Благовещенск: Изд-во Амурского гос. университета, 2017. 424 с.

диссертаций и проведены исследования в трудах В.Е. Буянова, Д.Е. Буянова<sup>12</sup>, И.В. Кодола<sup>13</sup>, А. А. Ипатьевой, О. П. Федирко, Е. А. Капранова, А. Н. Смагина, Н.Н. Жукова<sup>14</sup>, И. А. Ермацанс, М.Б. Сердюк<sup>15</sup>, Е. А. Мурыгиной, О.П. Федирко, М.В., С.Э. Аниховского и др. Но меньше всего внимания было уделено вопросам нехристианских конфессий. Впрочем, в кандидатской диссертации М. Б. Сердюк «Религиозная жизнь Дальнего Востока (1858–1917 гг.)» деятельности неправославных конфессий отведено достаточно много места.

Глубокая и систематическая разработка религиозной ситуации на Дальнем Востоке России началась только в последние десятилетия. При этом интерес специалистов сосредоточивается, главным образом, на исследовании различных конфессиональных групп – старообрядцев, протестантов, духовных христиан и баптистов. К примеру, в работах Ф.Ф. Болонева<sup>16</sup>, Ю.В. Аргудяевой<sup>17</sup>, В.Ф. Лобанова, Е.В. Буянова, Р.А. Кобызова подробно освещается процесс формирования общин духовных христиан (молокан, духоборов, прыгунов) и старообрядцев, акцентируется внимание их роли в экономической и культурной жизни дальневосточного региона. Процесс взаимодействия молокан, прыгунов, духоборов, старообрядцев, баптистов с представителями Русской православной церкви, а также особенности религиозной политики Российской империи на Дальнем Востоке, получили подробное освещение в работах М.Б. Сердюк<sup>18</sup>. Многие вопросы быта и религиозной жизни старообрядцев и религиозных движений осветила Ю. В. Аргудяева. Это позволяет по-новому взглянуть на религиозную ситуацию в Амурской области, сделать детальную прорисовку событий и провести более глубокое исследование процессов в конфессиональной среде в конце XIX — начале XX вв.

---

<sup>12</sup> Буянов Е. В., Буянов Д. Е. Религиозная ситуация в Амурской области в конце XIX – начале XX вв. [Электронный ресурс] // Молокане: сайт. Режим доступа: <http://molokans.info/bibliography/publications/religioznaja-situacija-v-amurskoj-oblasti-v-konce-hih-nachale-hhvv>.

<sup>13</sup> Кодола И.В. Культурная среда Амурской деревни (1858-1917). Дис. канд. ист.наук. Владивосток, 2002. 264с.

<sup>14</sup> Жуков Н.Н. Конфессиональная деятельность Русской православной церкви на территории севера Тихоокеанского региона России в XIX веке. Дис. канд. ист. наук. Магадан, 2002. 176с.

<sup>15</sup> Сердюк М. Б. История религиозных организаций на примере Дальнего Востока. (1858 – 1917 гг.) [Электронный ресурс] // Наука: сайт. Режим доступа: <https://famous-scientists.ru/list/14737>.

<sup>16</sup> Болонев Ф.Ф. Старообрядцы Забайкалья в XVIII - XX веках. Новосибирск, 1994. С. 26–47.

<sup>17</sup> Аргудяева Ю.В. Молокане в Приамурье. // Традиционная культура Востока Азии: археология. Культурная антропология. Благовещенск, 1995. С. 156-173.

<sup>18</sup> Сердюк М.Б. Борьба русской православной церкви с сектантами и старообрядцами в Приамурском генерал-губернаторстве. // Съезд сведущих людей Дальнего Востока. Материалы научно-практической конференции «К столетию Хабаровского краеведческого музея. Владивосток 1994. С 71–76.; Религиозная жизнь Дальнего Востока (1858-1917). Дис. канд. ист. наук. Владивосток, 1998. 209 с.

Протестанты были описаны такими исследователями, как и А.А. Горкуша<sup>19</sup> и Е.А. Мурыгина. В 2008 г. Е. А. Мурыгиной была защищена диссертация на соискание учёной степени кандидата исторических наук по теме «Баптистские общины в поликонфессиональной структуре Дальнего Востока России во второй половине XIX — 30-е гг. XX в.»<sup>20</sup>.

Изучению религиозных этнических групп на российском Дальнем Востоке отведено не так много литературы, статей, различных публикаций. К примеру, китайцы, корейцы и японцы описаны в публикациях как дореволюционных исследователей В.В. Граве<sup>21</sup>, так и современных С.Э. Аниховского<sup>22</sup>, А.П. Забияко<sup>23</sup>, Р.А. Кобызова<sup>24</sup>, Л.А. Понкратовой, О.В. Пелевиной<sup>25</sup>, С.А. Пискуновой<sup>26</sup>.

Таким образом, в настоящее время исследователи Дальнего Востока России ведут активное изучение религиозной истории, и в области изучения христианских и нехристианских конфессий уже достигнуты определенные успехи.

Помимо светских исследований в работах были использованы церковные публикации и энциклопедии.<sup>27</sup>

#### *Источники*

При работе над исследованием данной темы были проанализирован религиозный первоисточник.

За основу исследования был взят электронный источник – оцифрованные материалы газеты «Камчатские епархиальные ведомости» и «Благовещенские

---

<sup>19</sup> Горкуша А.А. Лютеране в Амурской области // Чтения памяти профессора Е.П. Сычевского. Вып. 8. Благовещенск, 2008. С. 52–61.

<sup>20</sup> Мурыгина Е.А. Баптистские общины в поликонфессиональной структуре Дальнего Востока России во второй половине XIX — 30-е гг. XX вв. Дис. канд. истор. наук. Хабаровск, 2008. 203с.

<sup>21</sup> Граве В. В. Китайцы, корейцы и японцы в Приамурье. Труды Амурской экспедиции. СПб., 1912. 480 с.

<sup>22</sup> Аниховский С. Э. Китайцы на Дальнем Востоке России: этносоциологический аспект (вторая половина XIX –начало XX века) // Россия и Китай на дальневосточных рубежах. Благовещенск, 2006. Вып. 7. С. 105–109.

<sup>23</sup> Забияко А. П., Кобызов Р. А., Понкратова Л. А. Русские и китайцы: этномиграционные процессы на Дальнем Востоке. Благовещенск, 2009. Вып. 9. С. 12–23.

<sup>24</sup> Кобызов Р. А. Корейцы на Дальнем Востоке (конец XIX – начало XX вв.): этносоциологический и этноконфессиональный анализ // Вестник Амурского государственного университета. Благовещенск, 2001. Вып. 14. С. 65–72.

<sup>25</sup> Пелевина О. В. Протестантские стратегии евангелизации и опыт миссионерства среди китайцев на Дальнем Востоке России и Северо-Востоке Китая // Религиоведение. Благовещенск, 2016. Вып. 2. С. 31–36.

<sup>26</sup> Пискунов С. А. Китайская и корейская иммиграция на Российский Дальний Восток в конце XIX – начале XX вв. // Россия и Китай на дальневосточных рубежах. Благовещенск, 2001, Вып. 2. С. 47–51.

<sup>27</sup> Официальный научный богословский портал. [Электронный ресурс] // Богослов: сайт. Режим доступа: <http://www.bogoslov.ru/html>.

епархиальные ведомости»<sup>28</sup>, представленные по электронному адресу <http://e-vedomosti.ru/>. На данном сайте доступны журналы от 1894 г по 1917 г. В каждом году выпускалось 24 номера. «Камчатские епархиальные ведомости» (1894-1899) и «Благовещенские епархиальные ведомости» (1899-1917) – это первое печатное периодическое издание в Амурской области, которое позволяет реконструировать религиозную ситуацию в регионе на рубеже XIX-XX вв.

Данный источник давал сведения об истории самой православной церкви, о различных сторонах общественной жизни дальневосточного региона, о религиозном взаимодействии с другими конфессиями и религиозными организациями, а также о постройке новых храмов на территории Дальнего Востока. В издании были представлены особенности между христианскими и нехристианскими конфессиями.

В источнике присутствовали статьи нравоучительного и просветительского характера, различные церковно-исторические, краеведческие и этнографические издания способствовали повышению просветительского значения<sup>29</sup>. Статьи состояли из официального и неофициального раздела. Официальный раздел газеты посвящался различным богословским, церковно-историческим или этнографическим статьям, а также литературным произведениям, а в неофициальном разделе писались статистические сведения<sup>30</sup>, объявления и хроникальные известия. Объем издания в целом не превышал 40 страниц. Среди самых распространённых рубрик епархиальных ведомостей были: «Хроника церковной жизни», «Среди газет и журналов», «Библиографические заметки», «Известие из других епархий», «Местная хроника», а также «Известие и заметки» и «Архиерейские служения»<sup>31</sup>. Источник отражает и определяет не только деятельность Русской православной церкви, но и основные принципы отношения Русской православной церкви к инославию, показывает взаимодействие с инославными и межконфессиональными общинами.

*Объектом* данного исследования является религиозная ситуация в Амурской области.

---

<sup>28</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. – Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru> – 05.11.17.

<sup>29</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru>.

<sup>30</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс]// Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступ: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/24-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>

<sup>31</sup> Карегина И.В. Особенности становления и развития православной печати Амурской области на примере «Благовещенских епархиальных ведомостей». // Вестник Амурского государственного университета. Благовещенск.2011. Вып.52. С. 18–23.

*Предметом* данного исследования является религиозная ситуация в Амурской области на рубеже XIX – XX вв., на основе материалов «Камчатских епархиальных ведомостей» и «Благовещенских епархиальных ведомостей».

*Цель* исследования заключается в том, чтобы рассмотреть религиозную ситуацию в Амурской области по материалам «Камчатских епархиальных ведомостей» и «Благовещенских епархиальных ведомостей» за период XIX – XX вв.

Задачи исследования:

1. Воссоздать историю освоения земель в Амурской области.
2. Описать факторы, свидетельствующие о поликонфессиональной структуре региона.
3. Охарактеризовать православные печатные источники и их значение для реконструкции религиозной ситуации в регионе.
4. Воссоздать конфессиональную структуру Амурской области на рубеже XIX-XX вв. по материалам епархиальных ведомостей.

*Хронологические рамки* исследования охватывают период с 1894 по 1917 гг. Данные хронологические рамки обусловлены периодам издания источника исследования.

*Территориальные рамки* данного исследования охватывают территорию Амурской области.

*Научная новизна работы* заключается в том, что в дальневосточной историографии дается картина религиозной жизни Амурской области в период его заселения в 1894–1917 гг., на основе изучения конфессионального источника. Раскрываются основные тенденции не только развития религиозных групп, но и их взаимоотношения друг с другом. Выявляется состояние религиозности дальневосточного населения. Проанализированы особенности взаимодействия этнорелигиозных групп на данной территории. А также по материалам «Камчатских епархиальных ведомостей» и «Благовещенских епархиальных ведомостей» составлены таблицы конфессионального состояния Амурской области на рубеже 19-20вв. (Приложение А, Б)

*Методологическая основа исследования.* В рамках работы над темой «Религиозная ситуация на Дальнем Востоке по материалам «Благовещенских (Камчатских) епархиальных ведомостей в конце 19 - начале 20 вв.» применялись общенаучные и религиоведческие методы исследования. В основу методологии данного исследования были положены принципы историзма и объективности. Главными методами исследования являются: историко-генетический метод и



сравнительно-исторический, которые позволили выявить содержание и результаты взаимодействия религиозных организаций. В процессе исследования осуществлялась работа с оцифрованными архивными материалами. Имеющиеся данные были систематизированы. Составлены две таблицы 1) «Конфессиональное состояние Амурской области в период с 1894 по 1897гг. по материалам КЕВ»; 2) «Конфессиональное состояние Амурской области в период с 1897 по 1917 гг. по материалам БЕВ»). На их основе был представлен анализ религиозной ситуации в Амурской области на рубеже XIX-XX вв.

Среди *положений, выносимых на защиту* исследования, стоит выделить следующие:

1. Проанализировав основные рубрики источника, можно сказать, что епархиальные ведомости освещали такие темы как деятельность РПЦ, общественная жизнь дальневосточного региона, а также события и мероприятия светского характера. По материалам «Камчатских епархиальных ведомостей» и «Благовещенских епархиальных ведомостей» можно узнать о том, как проходили богослужения и все образовательные процессы, также в нем описывались новые события, все указы и распоряжения епархии, сведения о пожертвованиях, наградах, благодарностях и др. события.

2. В результате анализа епархиальных ведомостей можно заключить, что поликонфессиональная структура в Амурской области на рубеже XIX-XX вв. была обусловлена этническим разнообразием. Источник дает возможность реконструировать процессы распространения религиозных движений на территории Амурской области и взаимоотношения между различными христианскими и нехристианскими конфессиями.

3. В контексте описания взаимоотношений Русской православной церкви с иноверцами в источнике раскрываются особенности вероучения, культовой и внекультовой деятельности и представителей христианских конфессий.

4. Источник позволяет реконструировать элементы культуры, традиции и религиозных предпочтений народов, населивших Амурскую область на рубеже XIX-XX вв. (китайцев, корейцев, маньчжуров, татар, башкир, бурят, эвенков).

5. На основе анализируемого источника можно реконструировать принципы миссионерской деятельности священнослужителей Русской православной церкви при работе с местным коренным населением, русскоязычными иноверцами; а также принципы работы с собственной паствой.

*Практическая и теоретическая значимость работы.* Материалы данного исследования могут найти применение в материалах учебных дисциплин кафедры религиоведения и истории, способствовать дальнейшему развитию религиоведения, углубить религиоведческие представления об этноконфессиональных процессах в Амурской области.

*Апробация исследования:*

1) Доклад на тему: «Деятельность Русской православной церкви в Амурской области по материалам «КЕВ» и «БЕВ», материалы которого были представлены на научной конференции «День науки АмГУ – 2016»;

2) Доклад на тему: «Реконструкция религиозной ситуации в Амурской области по материалам отечественных и конфессиональных источников», материалы которого были представлены на научной конференции «День науки АмГУ – 2017»;

3) Доклад на тему: «Религиозная ситуация на Дальнем Востоке по материалам «КЕВ» и «БЕВ» за период конец 19 – начало 20 вв.», материалы которого были представлены на научной конференции «Современные проблемы науки» и опубликованы на e-library<sup>32</sup>;

4) Курсовая работа на тему: «Деятельность Русской православной церкви на Дальнем Востоке по материалам «КЕВ» и «БЕВ»;

5) Курсовая работа на тему: «Реконструкция религиозной ситуации на Дальнем Востоке по материалам отечественных и конфессиональных источников»;

6) Доклад на тему: «КЕВ» и «БЕВ», как источник для реконструкции религиозной ситуации», материалы которого были представлены на научной конференции «День науки АмГУ – 2018»

---

<sup>32</sup> Ищенко Д.А., Пелевина О.В. Благовещенские епархиальные ведомости как источник изучения религиозной ситуации в Амурской области // Современные проблемы науки. Материалы Российской национальной конференции с международным участием. Благовещенск, 2017. С.90–91.

# 1 СТАНОВЛЕНИЕ РЕЛИГИОЗНОЙ ИСТОРИИ АМУРСКОЙ ОБЛАСТИ В XIX ВВ.

## 1.1 История освоения Амурской области

Первые сведения об Амуре русские получили в 1636 году от тунгусов. По их рассказам этот край населен оседлым, земледельческими народом, ведущим торговлю с другими более богатыми народами<sup>33</sup>.

Освоение края началось с группы казаков, которые ходили туда с разведкой. Казаки на территории Амура принимали участие в походах В. Пояркова, Перфильева, Москвитина, Е. Хабарова и О. Степанова, в героической обороне Албазина и Ачанского городка. Они расселились по левому берегу Амура.

В числе первых крестьянами-малороссами Воронежской губернии было основано с. Черемховское. В начале 1860-х годов на реки Томи они основали с. Александровское (126 верст от Благовещенска), с. Павловское (141 верста от Благовещенска). По реке Будунде (Ивановка) в 34 верстах от Благовещенска переселенцы из Астраханской и Воронежской губерний основали с. Ивановское. Переселенцы из Тамбовской и Орловской губерний в 5 верстах от Благовещенска – с. Владимирское<sup>34</sup>. Таким образом, малороссы преимущественно заняли долины реки Будунды и до реки Белой. По своей конфессиональной принадлежности они были православными.

В начале XX века крестьянские селения находились в составе девяти волостей: Амуро-Зейской, Гильчинской, Тамбовской, Завитинской, Песчано-Озёрской, Ивановской, Бельской, Томской, Красноярской.

Строительство Амурской железной дороги также дало приток населения в область. За это время было построено 40 железнодорожных посёлков, основан третий в области город (после Благовещенска и Зея-пристани) – Алексеевск.

По своей религиозной принадлежности население в большей степени являлось православным (80% по всероссийской переписи 1897 года), и всё-таки, также как для многих сибирских губерний, для Амурской области характерным было конфессиональное разнообразие<sup>35</sup>.

---

<sup>33</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/21/10-1908-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>

<sup>34</sup> Камчатские Епархиальные Ведомости. Благовещенск. 1896. № 23. С. 15–17.

<sup>35</sup> Религиозный состав населения России. [Электронный ресурс] // Епархия Амурской области : сайт. Режим доступа: <http://eparhia-amur.ru/news/text/74302.html>.

Таким образом, первые крестьянские селения Астраханское, Черемховское и Белогорье в 1859 году основали переселенцы из Воронежской, Таврической, Самарской губерний – духоборы (прыгуны), молокане, православные. В 1860 году возникли сёла Воскресенское, Никольское, Александровское, основанные переселенцами из Иркутской, Пермской, Вятской губерний – православными и старообрядцами (Никольское). В 1861 г. Петропавловское (Кумарского станичного округа), Богородское, Березовское основали выходцы из Саратовской, Тамбовской губерний – православные, старообрядцы (Березовское), субботники (Петропавловское). В 1862 году – Москвитинское, Семиозёрское, Троицкое, Ключи, Павловское (в начале 1890-х годов, помимо православных, проживало два семейства старообрядцев-беспоповцев), Михайловское-переселенцами православными и старообрядцами (Москвитинское, Ключи). В 1863 – Непомнящее (позже названо Прядчино), Дмитриевка, Петропавловское (Завитинской волости), Бельско-Троицкое – основаны переселенцами православного исповедания. В 1864 году селения Саскаль, Сергеевка, Марково (первоначальное название Хомутинки), Новотроицкое, Новопокровское, Ивановское, Томское, Васильевское, Красноярское основали православные и молокане (Сергеевка). В 1865 году Самарское и Нижнебельское (позже именуется как Среднебельское) – молоканами (Самарское) и православными. В 1866 году – Владимировку, Андреевку, Заливное, Мезенцево – молоканами (Андреевка), старообрядцами-беспоповцами (Заливное), православными<sup>36</sup>. В 1867 году переселенцы расселились по уже имевшимся селениям.

В это же время на Амур из Самарской губернии прибыли молокане. Первоначально они поселились в Благовещенске. Они были приписаны к мещанскому обществу и занялись торговлей. Но старики настояли на традиционном для них занятии земледелии, поэтому молокане купили в Зазейском крае недалеко от маньчжурских селений земельный участок и переселившись туда. Вот так, в 1864 году была основана деревня Сергеевка, а в 1865 году – селение Самарское. В 1866 году молокане из Тамбовской губернии основали Андреевку. В 1869 году переселенцы из Тамбовской и Самарской губерний на реке Гильчине основали селение по названию реки – Гильчин, в 1875 году – д. Тамбовку, на реке Алиме – Толстовку. Таким образом, Зазейский край преимущественно заняли молокане. Влияние молокан сказывалось и на селениях Борисоглебовском (основано в 1887

---

<sup>36</sup> Кириллов, А.В. Географическо-статистический словарь Амурской и Приморской областей. Благовещенск, 1894. С. 55–57.

году в 80 верстах от Благовещенска), Ильинском, Путиловой, Кутейниковом и других.

В начале 1860-х годов на реке Белой стали расселяться переселенцы из Пермской и Вятской губерний, которые принадлежали к различным толкам и согласиям старообрядчества. В 75 верстах от Благовещенска на реке Белой было основано с. Бельскотроицкое. К северо-западу от реки Белой по реке Томи (верховья) и ее притокам, по реке Бурее, вверх по реке Зее также располагались старообрядческие и единоверческие селения.

В 1870-е годы количество переселенцев стало снижаться, это можно объяснить сложностями, которые возникли в пути на местах.

Новая волна крестьянского переселения поднялась в 1880-е годы. Связано это было с открытием в 1885 году первого рельсового пути в Сибирь Екатеринбург–Тюмень. Но это не на много приблизило Дальний Восток. Ближе он стал с открытием в 1899 году Забайкальской железной дороги (от Мысовой до Сретенска), т.е. теперь можно было добраться на поезде до Сретенска, затем на пароходе – до Благовещенска, а уже отсюда расселялись по области или ехали дальше.

В конце XIX века православные и молокане начали заселять реку Селемджу. Также, православными было основано с. Новоблаговещенское, молоканами с. Белый Яр<sup>37</sup>.

Православные переселенцы из Полтавской, Харьковской, Черниговской, Могилевской губерний начали заселять берега Буреи и Архары. В частности в 1894 была основана деревня Новониколаевка, в 1897 – Аркадиесеменовка, в 1898 – Грибская, в 1899 – Могилевка. К этому времени здесь уже существовали старообрядческие селения: по реке Бурее – Бахирево, Куликовка, Малиновка, Кулустай, Каменка, Домикан, по реке Харе – выселок Морогонский, заимка Плюснина или Гилева (выше д. Грибской), заимка Фирсова (около д. Грибской)»<sup>38</sup>.

Несмотря на то, что первые православные появляются в Приамурье ещё в XVII веке, в этот период христианство не получает большого распространения. Количество священников было примерно равно количеству имеющихся церквей и

---

<sup>37</sup> Камчатские Епархиальные Ведомости. Благовещенск. 1896. № 24. С. 26.

<sup>38</sup> Ермацанс И.А. Институализация Русской Православной Церкви на Дальнем Востоке России во второй половине XIX – начале XX вв. (на материалах развития Камчатской и Благовещенской епархий). Дис. канд. фил. наук. Благовещенск, 2006. С 4.

потому было невелико. Руководство и надзор за деятельностью священников в Забайкалье и Приамурье осуществляли десятильники<sup>39</sup>.

Православие в Амурской области появляется практически одновременно с открытием и освоением Приамурья. С началом освоения Дальнего Востока православное духовенство активно участвует в сооружении храмов и часовен, организации церковных школ и библиотек. Служителям культа приходилось включаться и в хозяйственное освоение региона. По их инициативе основывались новые поселения, строились мельницы и солеварни, развивались различные промыслы и ремесла. Так, монахи Якутского Спасского монастыря первыми в регионе научились собирать приличные урожаи ржи и ячменя. Отдельные священники занимались изучением природы края, его географии, истории, быта и языка коренных жителей.

История освоения и распространения религиозности на территории Амурской области описана многими исследователями, где также говорится и о переселенческих движениях в конце XIX – начале XX вв. Одними из таких исследовательских литератур является «История Амурской области с древнейших времен до начала XX в»<sup>40</sup>, под ред. А. П. Деревянко, А. П. Забияко и «Народы и религии Приамурья», коллективная монография под редакцией А.П.Забияко.

## **1.2. Факторы и причины, обусловившие поликонфессиональную структуру региона**

Народонаселение Амурской области разнохарактерное по своему этнографическому составу и представляет большое разнообразие религиозных верований. По данным епархиальных ведомостей вместе с представителями православия, здесь также уживаются такие представители религий как – старообрядцы, католики, молокане, духоборы, баптисты. По статистике религий в «Благовещенских епархиальных ведомостях» за 1899г. (№24) также можно было встретить таких представителей христианских конфессий как – хлысты, поповцы, субботники и нехристианских – представители мусульманских (почетатели Магомета<sup>41</sup>) и буддийских традиций. Из языческих и эзотерических встречались такие религии как – шаманизм и теософия.

---

<sup>39</sup> Религия Приамурья. [Электронный ресурс] //Религиозная ситуация в Амурской области: сайт. Режим доступа: <http://ostrog.ucoz.ru/publ/a/1-1-0-23>.

<sup>40</sup> История Амурской области с древнейших времен до начала XX века / под ред. А.П.Деревянко, А.П. Забияко. Благовещенск: Изд-во Амурского гос. университета, 2008. 422с.

<sup>41</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/24-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>

К XX в. в Амурской области, как и по всей стране, наблюдается подъем религиозности. Религиозные организации стали многократно увеличиваться. Данная ситуация связана с рядом причин (падение господствующей идеологии и атеистической пропаганды, трансформации социально-экономического и политической системы и т.д.)<sup>42</sup>. Исходя из этого, рассмотрим такие важные аспекты, как факторы формирования современного религиозного пространства Приамурья. Данные факторы были взяты из главы, написанной Р.А.Кобызовым в коллективной монографии «Социальное пространство Приамурья»<sup>43</sup>.

Религиозность на территории Амурской области, как мы сказали, начала складываться в период освоения данного региона и на формирование религиозного пространства региона оказали влияния различные факторы, такие как – географический, исторический, колонизационный, миграционный, этнический. Кратко рассмотрим данные факторы.

1) Географический фактор. Приамурье, начиная с древнейших времен является регионом с тесными этнокультурными связями. Здесь проходили крупные пути миграций древнего и средневекового человека. Позднее Амур стал порубежьем встречи двух самобытных народов – русских и китайцев.

Также географическое положение Амурской области определили такие представители религий как христианство, буддизм, конфуцианство, именно эти религии во многом создали поликонфессиональный облик края. Тесное сосуществование религиозных верований приводили к интеграции и взаимопроникновению ритуально-культурных практик, трансформации религиозного сознания, тесному конфессиональному взаимодействию, появлению религиозного синкретизма.

«Примером тесной интеграции верований обусловленной географическим положением может служить распространенное сегодня увлечение дальневосточников китайской геомантией («фэн-шуй»), гаданием, гороскопом, использованием, как православной, так и китайской обрядовой атрибутики (христианская икона на рабочем столе амурчанина может органично соседствовать с фигуркой жабы считающейся в китайской мифологии олицетворением богатства).

---

<sup>42</sup> Кобызов Р.А. Религиозное пространство Приамурья // Социальное пространство Приамурья. Благовещенск, 2008. С.160–195.

<sup>43</sup> Кобызов Р.А. Религиозное пространство Приамурья // Социальное пространство Приамурья. Благовещенск, 2008. С.160–195.

Влияние географического фактора прослеживается в наличии восточных верований и культов в конфессиональной структуре Приамурья»<sup>44</sup>.

2) Исторический фактор. Исходя из археологических данных, памятники на территории Приамурья датируются эпохой нижнего палеолита (Усть-Ту, Филимошки). С эпохи палеолита на территории Приамурья проживали разные этносы с разнообразными религиозными предпочтениями. В регионе проживали такие этносы как – мохэсцы, кидани, чжурчжени, дауры, дючеры, гогули, маньчжуры, орочены, нанайцы, нивхи, эвенки и другие этносы. Эти этносы, не смотря на географические и климатические условия, имели различные верования, оригинальную мифологию и ритуально-культовую практику. Религиозные верования народов Приамурья имели разнообразные формы архаических верований (анимизм, магию, тотемизм, фетишизм и др.), элементы буддизма, ламаизма, даосизма, несторианства и других развитых религий. Исторический фактор территории Приамурья и сформировавшиеся религиозные традиции живших здесь монголо-язычных, тунгусо-маньчжурских и палеоазиатских, во многом предопределили наличие разнообразных верований в различных конфессиях региона.

3) Колонизационный фактор. Данный фактор сформировался исходя из того что к Российской империи в середине 19 века присоединили Приамурье. Освоение края привели к кардинальному изменению этнорелигиозной ситуации. Регион принял огромный поток переселенцев из центральных и южных районов России. Большая часть переселенцев принадлежала к восточнославянским народам – русским, украинцам, белорусам. Также в Приамурье переселялись представители других народов – татары, евреи, армяне и иностранные подданные. Экономические перспективы привлекли в Приамурье европейцев (немцы, прибалтийские народы и др.), американцев, японцев, китайцев. Политические факторы, такие как ссылка и каторга, способствовали появлению на Амуре большой польской диаспоры. С большим потоком прибывали на территорию старообрядцы и духовные христиане, исходя из отсутствия жесткого полицейского надзора и либеральной религиозной политики. В начале XX века Приамурье по численности старообрядцев и духовных христиан занимало ведущие позиции в России. Колонизационные факторы положили начало новой конфессиональной ситуации, так как именно благодаря переселенцам национальных культур и традиций в крае появились различные религии –

---

<sup>44</sup> Кобызов Р.А. Религиозное пространство Приамурья // Социальное пространство Приамурья. Благовещенск, 2008. С.160–195.



православие, католицизм, различные направления протестантизма и старообрядчества, духовное христианство, ислам, иудаизм, буддизм, конфуцианство и другие вероисповедания. На территории Приамурья за короткий период были построены многочисленные православные храмы, католические костелы, лютеранские кирхи, молельные дома евангельских христиан, синагоги, кумирни и мечети. В ходе колонизации в регионе была создана разнообразная конфессиональная структура, заложены сильные религиозные традиции многих вероисповеданий.

4) Миграционный фактор связан с двумя векторами направления – иммиграции и эмиграция. Иммиграции на территории Приамурья были связаны с распадом СССР, экономическими и социальными проблемами. Эмиграция, представлена въезжающими в регион мигрантами из Центральной Азии, Кавказа (бывшие республики СССР) и стран Азиатско-Тихоокеанского региона (в основном Китай). Выезжают из региона в основном представители славянских народностей, въезжают китайцы, таджики, узбеки, азербайджанцы. Миграционные потоки обусловили резкие изменения конфессионального пространства Приамурья. По экспертной оценке, благодаря наличию китайских мигрантов, буддизм по численности приверженцев является сегодня лидирующим вероучением в Приамурье.

5) Этнический фактор. На территории Приамурья сложилась неустойчивость этнического самосознания жителей. Значительное количество амурчан затруднялись с определением своей этничности и с неуверенностью говорили о своей национальной принадлежности. Религия является важнейшим элементом этнического самосознания. Тесная взаимосвязь религии и этноса проявляется в этноконфессиональной идентификации многих народов. Этнос отождествляли с одним из вероучений, например русский – православный, поляк – католик, татарин – мусульманин. Таким образом, неустойчивость отождествления себя с этнической принадлежности ровнялась неустойчивости религиозного сознания. Один из примеров рассуждения дальневосточников – «отец у меня с западной Украины, мать татарка, бабушка по линии матери была немкой, бабка по линии отца полячка, сам я родился уже на Дальнем Востоке, кто я по национальности – немец, русский, татарин, украинец или белорус? Какая религия является родной мне по крови?». Неясность этноконфессиональных традиций религиозного и этнического сознания поставили многих амурчан в ситуацию выбора, тем самым многие жители Приамурья сделали выбор в пользу нетрадиционного для их этничности и культуры

вероисповедания, в пользу новых религиозных движений, экзотических восточных культов и т.д. усилил тем самым конфессиональное разнообразие Приамурья.

Отмеченные выше факторы оказали существенное влияние на формирование конфессионального пространства Приамурья.

Также есть несколько причин, по которым изучение религиозных процессов, протекавших в Амурской области в конце XIX – начале XX вв., имеет важное значение. Одной из таких причин является то, что на Амуре, в малозаселенном и недостаточно освоенном крае, царская администрация не имела достаточных сил для репрессий, полицейский контроль над деятельностью раскольников и других религиозных движений, либо отсутствовал, либо был недостаточно жестким и эффективным. Другой такой причиной является само правительство, поощряя переселение на Амур и заинтересованное в прочном закреплении вновь приобретенных после заключения Айгуньского договора (1858 г.) территорий, избегало чинить серьезные препятствия к религиозной и гражданской деятельности любых конфессий, которые стояли вне Русской православной церкви. Также причина была в том, что, состав прибывающих на новое место жительства раскольников и других религиозных движений, характеризовался такими особенностями менталитета, культуры и жизненного уклада, которые исключали прямое давление на них. Это были целеустремленные, сильные духом люди, верившие, что напряженный труд во имя Бога принесет им благосостояние и счастье на просторах восточной окраины России.

Тема связи православной церкви с другими конфессиями всегда затрагивала чрезвычайно важные проблемы, в основном причиной разделения всегда было богословие. Всякий разговор о взаимоотношениях между религиозными течениями можно было вести исходя из данной глобальной и важнейшей задачи, стоящей перед всеми конфессиями и перед каждым верующим лично. Из главных богословских причин разделений можно назвать догматы Халкидонского собора – о двух естествах – божественном и человеческом – Господа Нашего Иисуса Христа, споры по поводу этого догмата привели к первому из великих расколов Церкви – между монофизитами и православными.

### **1.3. Общая характеристика православных печатных источников, их значение для реконструкции религиозной ситуации**

История и становления религии на Амуре исследована довольно глубоко и равносторонне, многие исследователи высказались на тему распространения православия и других религий на Дальнем Востоке России, к числу таких

исследовательских работ относят и историю православной печати. Религиозная журналистика также представляет собой сложный и значимый источник истории православия на Дальнем Востоке.

Одним из таких основных церковных источников являлись – епархиальные ведомости, которые начали свой путь в XIX в. Каждое издание обладало отличительными особенностями. В источнике присутствовали статьи нравоучительного и просветительского характера, различные церковно-исторические, краеведческие и этнографические издания способствовали повышению просветительского значения<sup>45</sup>.

Со своим многоплановым содержанием епархиальные издания были ориентированы на воцерковленную аудиторию со стабильным читательским спросом. Епархиальные ведомости были направлены на таких читателей как: священнослужители, иеромонахи, священники, на всех верующих людей и на паству в целом.

Газета «Благовещенские епархиальные ведомости» была создана в 1894, тогда еще называвшиеся «Камчатские епархиальные ведомости», которые выходили в г. Благовещенске, два раза в месяц и издавались Благовещенской духовной семинарией, но указом Святейшего Синода от 8 марта 1899 г. они были переименованы в «Благовещенских е. в.». В 1899г с №10 газета стала выходить под новым названием.

В изданиях данной газеты говорилось о духовной жизни Дальнего Востока, его православных жителей, о культуре и обычаях народа Приамурья. Анализ этого периодического издания – очень важный этап в изучении становления и развития православной печати Дальнего Востока. При анализе изданий были использованы оцифрованные источники газеты сайта <http://e-vedomosti.ru>, на данном сайте доступны журналы от 1894г по 1917, которые сейчас имеются в Государственном архиве Амурской области, Амурском областном краеведческом музее и Амурской областной научной библиотеке<sup>46</sup>.

Редакторами газеты были: с 1901 г. – 1904 г. (№ 17) Верещагин П. В., преподаватель семинарии; с № 18-20 1904 г.: Дионисий (Прозоровский), архимандрит, ректор семинарии; с №4 1906 г.: Амвросий (Смирнов), архимандрит,

---

<sup>45</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru>.

<sup>46</sup> Карегина И.В. Особенности становления и развития православной печати Амурской области на примере «Благовещенских епархиальных ведомостей». // Вестник Амурского государственного университета. Благовещенск.2011. Вып.52. С. 18–23.

ректор семинарии; с №1 1906 г.: Дионисий (Прозоровский); с №10 1906 г.: Антонинов В., инспектор семинарии; с № 11 1908 г.: Коноплев И., протоиерей; с № 10-11 1909 г.: Пуцелло А., священник; с № 15-17 1909 г.: Вознесенский Н., священник; с № 3-4 1912 г.: Бухаревич С. Г., преподаватель семинарии; с № 18 1912 г.: Телятьев В. С., преподаватель семинарии; с 1917 г.: редактор издания Брояковский С., протоиерей<sup>47</sup>.

Таким образом, следует сказать, что епархиальные ведомости в большей степени редактировались людьми, которые были приближены к церкви, об этом говорил стиль и тематика изданий. Основными же авторами статей были приходские священники, которые могли дать обширные материалы в виде точных и ясных писем или летописей о событиях и явлениях церковной жизни.

Статьи состояли из официального и неофициального раздела. Официальный раздел газеты посвящался различным богословским, церковно-историческим или этнографическим статьям, а также литературным произведениям, а в неофициальном разделе писались статистические сведения<sup>48</sup>, объявления и хроникальные известия. Объем издания в целом не превышал 40 страниц. На титульном листе ведомостей помещалась Албазинская икона Божией Матери. Обычно в конце издания печатались изображения трех маленьких ангелов на облаках. Тираж данной газеты в основном состоял из 3000 экземпляров. Это печатное издание стало первой православной газетой в Амурской области<sup>49</sup>.

В статьях, напечатанных в переименованных «Благовещенских епархиальных ведомостях» большое значение уделяли темам богословского содержания: толкование на послание св. апостола Павла к римлянам (№2-5, 1900г), о св. апостоле Петре, Иакове и Иоанне, публичные чтение для интеллигенции (№6-11, 1900г.), о христианском пастырстве по воззрениям митрополита московского Филарета (№20, 1899г.)<sup>50</sup>, о христианском мирозерцании в жизни человека (№10 и 12, 1901г.)<sup>51</sup>; по местной истории: перепечатана из «Сын Отечества» 40-х годов статья о подвигах

---

<sup>47</sup>Христианская переодика России с XVIII-XX вв. [Электронный ресурс] // Благовещенские ведомости: сайт. Режим доступа: <http://atlasch.narod.ru/article/blagoveshenskieveдомosti.htm>

<sup>48</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/24-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>

<sup>49</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru>.

<sup>50</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/20-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>.

<sup>51</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/12/12-1901-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>.

русских на Амуре (№13-18, 1899г.)<sup>52</sup>. Также в статьях дают описания Пуциловского стана в Корее (№21 и 22, 1899г.)<sup>53</sup>, суйфунской церкви в южно-уссурийском крае (№24, 1899г.)<sup>54</sup>, корсаковской миссионерской церкви (№23,1899г.)<sup>55</sup>, очерк миссии среди корейцев (№11 и 12,1899г.)<sup>56</sup>, описание поездки преосвященного Евсевия, бывшего камчатского, по епархии, на протяжении до 20,000 верст (1899 и 1900 гг.), отчет о состоянии камчатской миссии за 1898 г. (№10-13,1899г.)<sup>57</sup>, о благовещенском иоаннобогословском братстве (№7,1899г.)<sup>58</sup>. Среди опубликованных материалов значительное место занимали статьи по миссионерской тематике.

Среди самых распространённых рубрик епархиальных ведомостей были: «Хроника церковной жизни», «Среди газет и журналов», «Библиографические заметки», «Известие из других епархий», «Местная хроника», а также «Известие и заметки» и «Архиерейские служения»<sup>59</sup>.

Статьи на тематику «Хроника церковной жизни» говорила о текущей жизни Благовещенской епархии (№1-7, 1902г.; №1-18 и 24, 1903г.; №14-20,1904г.)<sup>60</sup>. В статьях «Архиерейские служения» говорилось о том, какие службы будут проходить ближайшие месяцы, кто их будет проводить и где (№8, 1913г.; №24, 1915г.; №3-20, 1916г.)<sup>61</sup>. В рубрике «Среди газет и журналов» анализировались наиболее интересные статьи, относящиеся к Церкви и православной вере. Это могли быть материалы и из религиозных, и из светских изданий (№6-7,1912; №7-11,1914г.)<sup>62</sup>. Также выходили статьи-рецензии на издания религиозного характера, эта рубрика называлась «Библиографические заметки», статьи этой рубрики стали выпускаться

---

<sup>52</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/category/1899/page/2/>.

<sup>53</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/category/1899/>.

<sup>54</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/24-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>.

<sup>55</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/23-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>.

<sup>56</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/11-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>.

<sup>57</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/category/1899/>.

<sup>58</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/07-1899-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/>.

<sup>59</sup>Особенности становления и развития православной печати Амурской области на примере «БЕВ». [Электронный ресурс] Сайт. Режим доступа: <http://amursu//docviewer.yandex.ru>.

<sup>60</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/category/1902/>.

<sup>61</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа <http://e-vedomosti.ru/category/1913/>.

<sup>62</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/category/1914/>.

с 1910г. (№1-16, 1910г.; №3-7,1912г.; №6-10, 1913г.)<sup>63</sup>. После 1908 г. в газете «Благовещенских е. в.» появились две новые рубрики «Местная хроника» и «Известия из других епархий». В «Местной хронике» отражалась духовная и светская жизнь Амурской области. Здесь публиковались заметки о правилах сдачи участков в г. Алексеевске, об амурской рыбопромышленности и ее нуждах, о введении в Приамурье воинской повинности (№20-24, 1912г.; №21, 1913г.)<sup>64</sup>. Во второй рубрике говорилось о новостях, происходящих в других епархиях (№14-15, 1912г., №21, 1913г.). Статьи «Известия и заметки» включили новостные сообщения, обычно перепечатанные из зарубежных газет, эта рубрика печатались с 1895 по 1916г. (№11-14, 1895г.; №1-13, 1906г.; №8-22, 1910г.; №1-24, 1913г.; №1-9, 1916г.). Также в епархиальных ведомостях встречались перепечатанные статьи из других газет и журналов епархиальных ведомостей других регионов.

Исходя из проанализированных нам данных, можно рассмотреть наиболее распространённые рубрики изданий в таблице (см. табл. 1).

Таблица 1 – Рубрики епархиальных ведомостей

Тематика изданий	Номер и год изданий
Хроника церковной жизни	(№1-7, 1902г.; №1-18 и 24, 1903г.; №14-20,1904г.
Церковь и православная вера	(№6-7,1912; №7-11,1914г.
Библиографические заметки	№1-16, 1910г.; №3-7,1912г.; №6-10, 1913г.
Известие из других епархий	№14-15, 1912г., №21, 1913г.
Местная хроника	№20-24, 1912г.; №21, 1913г.
Известие и заметки	(№11-14, 1895г.; №1-13, 1906г.; №8-22, 1910г.; №1-24, 1913г.; №1-9, 1916г.
Архиерейские служения	№8, 1913г.; №24, 1915г.; №3-20, 1916г.
Тематика богословского содержания	№2-5, 1900г.; №6-11, 1900г.; №20, 1899г.; №10 и 12, 1901г.; №13-18, 1899г.; №21 и 22, 1899г.; №23-24, 1899г.; №11 и 12,1899г.; №7,1899г.
Епархиальная хроника	№14-24, 1914г; №2-5, 1915г.

<sup>63</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа <http://evedomosti.ru/Библиографические+заметки>.

<sup>64</sup>Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа:<http://evedomosti.ru/Местная+хроника>.

Христианство и прогресс	№10-20, 1911г.
Из епархиальной жизни	№5 и 11, 1907г.; №3 и 10-12, 1908г.; №4-7 и 16-20, 1909г.; №3 и 19-22, 1910г.

Следует сделать выводы, что на протяжении долгих лет издания газета почти не меняла своих традиций по оформлению и направлению. Епархиальные ведомости в значительной мере отражали духовную жизнь Амурской области, показывали различные мнения, духовные искания людей на рубеже веков и в годы русских революций.

Данная газета была призвана служить укреплению верноподданнических чувств и настроений населения Амурской области. Это было издание монархического направления. На страницах епархиальных ведомостей никогда не появлялась критика в адрес императоров. Наоборот, их деяния всегда заслуживали в газете самых высоких оценок. Кроме того, рубрики епархиальных ведомостей отражали текущую церковную жизнь.

Проведя анализ источника можно дать несколько примеров недовольства церкви по отношению к любым проявлениям контактов с нехристианскими конфессиями. Источник отражает и определяет не только деятельность Русской православной церкви, но и основные принципы отношения Русской православной церкви к инославию, показывает взаимодействие с инославными и межконфессиональными общинами. На страницах епархиальных ведомостей встречается то, как расценивать святость и чудеса в инославии во всех церквях, не являющихся православными. Автор, русский православный епископ говорит, что «истинная вера и истинная жизнь только в православной церкви, и все чудеса, которые можно видеть вне ее – дело бесовского обмана»<sup>65</sup>.

С другой стороны, мы не можем сказать, что препятствия к диалогу возникают только в православной среде. Не меньше сложностей мы видим и в позиции инославных.

В епархиальных ведомостях встречается позиция, которая становится более открытой для контактов между христианами и другими вероисповеданиями. «Те, что придерживаются разных мнений не перестают быть религиозными, было время, когда друг с другом не разговаривали, друг друга не принимали ни в какой мере, а теперь, как бы резки ни были расхождения, насколько определенно мы не могли бы принять то или другое учение или установку другого вероисповедания, мы все-таки

<sup>65</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://evedomosti.ru/Местная+хроника>.

можем и имеем право, больше того: мы обязаны признавать, что эти люди – подлинно, искренне веруют»<sup>66</sup>.

Некие споры, разногласия возникали и на поприще сравнения культур, быта и традиций разных религий и народов. «Камчатские е. в.» и «Благовещенские е. в.» писали статьи посвященные переходам человека из одной религии в другую, отношение православных к этому, случаи, когда двое супругов принадлежат к разным конфессиям, как в этом случае организуют духовную сторону семейной жизни, а также совместные молитвы, таинства венчания, крещения и другие аспекты жизни верующих, и их взаимоотношения.

Встречались случаи перекрещивания верующего в другую религию (в основном в православие), когда у человека изменялись условия жизни (переехал, где нет его церкви, нет окружения единоверцев или человек чувствует близость Бога в другой церкви, не в той, где его крестили в детстве). Данные случаи всегда требовали помощи со стороны священника и ослабляли позиции других религий<sup>67</sup>.

Один из епископов сказал: «Я, например, всегда отказываюсь принять в православную веру человека, который просто отрекается от своей прежней веры. Если ты родился в католичестве, в протестантстве, в англиканстве, в любом христианском вероисповедании, то ты Христа познал в нем и благодаря ему. Поэтому ты можешь перерасти вероучение данной Церкви, можешь увидеть ошибочность тех или других вероучительных установок, ты можешь найти, что духовность родившей тебя Церкви не полна и что в православии есть большая полнота, но ты должен войти в православие благодаря тому, что ты перерос свое прежнее состояние, а не отрекаясь от тех, которые тебя родили в вере. Вот принцип, которого я держусь»<sup>68</sup>. Данная позиция говорит о том, что он проявляет некое уважение и понимание и по отношению к человеку и по отношению к другим конфессиям.

Так же, как мы уже указали, частым явлением считалась правильная организация духовной стороны семейной жизни, где супруги принадлежат к разным конфессиям, это носило значительно массовый характер среди конфессий. И в первую очередь, это касается таинства венчания. Дозволялись браки русских

---

<sup>66</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс]// Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/21/15-1908-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>– 13.11.17.

<sup>67</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс]// Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/06/23-1895-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/>– 13.11.17.

<sup>68</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/06/23-1895-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/>– 13.11.17.



мужского и женского пола православного исповедания с католиками, лютеранами, реформаторами и с другими лицами христианских исповеданий. «Браки православных лиц с указанными неправославными лицами, если к тому нет законных препятствий, приходской священник имеет право совершать, не испрашивая разрешения. Венчание православных с неправославными непременно должно быть совершено православным священником в православной церкви, по правилам и обрядам православной веры; просьбы совершать обряд бракосочетания по правилам одной лишь иностранной церкви принимать запрещается»<sup>69</sup>. То есть, здесь говорится о том, что венчание допускается без перехода супруга в православие, т.е в принципе, христианин неправославный по крещению может участвовать в таинстве православной церкви. «Общность веры делает брак истинно христианским. Безусловно, и не принадлежа к одной Церкви, можно наслаждаться дружбой, разделять интересы друг друга, ощущать истинное единение и «пребывать в любви» друг к другу. Но весь вопрос в том, можно ли все эти человеческие отношения изменить и преобразить в реальность Царства Божия, если отношения эти не обогащены опытом принадлежности к Царству, если они не скреплены одной верой»<sup>70</sup>.

Но если по отношению таинства крещения и венчания можно рассмотреть в уставные положения и вспомнить исторические примеры, то в отношении главного таинства церкви, которое собственно и созидает церковь – евхаристии, нельзя высказаться так же определенно. Евхаристическое общение – это скорее конечная цель нашего стремления к единству, а не один из этапов на пути к нему. Но что касается участия в богослужении другой конфессии, то здесь Русская православная церковь подходит очень широко. Исключая совместное совершение Литургии, мы видим проявления всех видов молитвенного сослужения – молебны, панихиды, присутствие на богослужении иной церкви и приглашение на православное богослужение представителей других конфессий. Но присутствие на богослужении ни в коем случае не означает участие в нем. В «Благовещенских епархиальных ведомостях» описан такой пример, когда на богослужение, пригласили архиепископа неправославной веры<sup>71</sup>. Также есть несколько примеров проявления доброго отношения между священниками и прихожанами нашей епархии и

---

<sup>69</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс]// Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/21/12-1908-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>

<sup>70</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс]// Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/21/15-1908-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>

<sup>71</sup> Там же.

католическими собратями.

Таким образом, при рассмотрении большинства аспектов жизни, миссионерской деятельности церкви, взаимоотношениями между представителями конфессий, можно сказать, что Русская православная церковь старалась пользоваться такими мотивами веротерпимости, как уважение к человеку, духовная симпатия, обширность истины Божьей, политическими и географическими особенностями, слабосилие и равнодушие или безразличие в частности в религиозных вопросах веры. Но веротерпимость заключалась не в том, чтобы поубавить свою веру, а чтобы еще глубже верить и приумножать свою веру. Ценность веротерпимости зависит от религиозности, что человек не может достигнуть высшей веротерпимости, не будучи религиозен.

Русская православная церковь ведет богословский диалог с инославием и поддерживает связь с христианскими и нехристианскими конфессиями уже достаточно долгое время. Некие конфликты и разногласия между конфессиями существовали всегда, и существуют, и по сей день.

Каждый религиовед может почерпнуть из этих источников важные моменты для своих исследований: материалы о миссии среди различных народов, проповеди направленные на борьбу с новыми религиозными движениями, а также ознакомиться с состоянием новых церковных школ и многое др.

К сожалению, не все газеты епархиальных ведомостей дошли до наших дней. Издания данной газеты хранятся в Амурском областном краеведческом музее, в Амурской областной научной библиотеке и в Государственном архиве Амурской области<sup>72</sup>.

Православные печатные источники несомненно влияли не только на религиозную жизнь, но на общественный этап жителей региона. К XX столетию церковная журналистика в России представляла собой значительную по влиянию на общество силу.

Проникновение религии на Дальний Восток способствовало тому, что сюда хлынул большой поток переселенцев из европейской России, Украины и Белоруссии. Тысячи переселенцев прибыли сюда осваивать землю, православную веру и делились ею с местными жителями. В царской России все религии, кроме православия, находились в разной степени представления, некоторые из них подвергались ущемлениям и были в угнетенном состоянии.

---

<sup>72</sup>Государственный архив Амурской области. [Электронный ресурс] // Справочный информационный фонд: сайт. Режим доступа: [http://www.amurarchiv.ru/fonds/spravochno-inform\\_fondy/](http://www.amurarchiv.ru/fonds/spravochno-inform_fondy/).

Исходя из многоконфессионального состава населения религиозная терпимость стала необходимой нормой общественных отношений в крае.

## 2 КОНФЕССИОНАЛЬНАЯ СТРУКТУРА АМУРСКОЙ ОБЛАСТИ НА РУБЕЖЕ XIX-XX ВВ.

### 2.1 Христианские конфессии в Амурской области в XIX–XX вв.

#### 2.1.1 Православие, католицизм, протестантизм

История православия на Амуре, Дальнем Востоке России, берёт начало с середины XVII века, со времени русских походов и Албазинского воеводства. По всей видимости, впервые лица духовного звания появляются в Амурской области в числе отрядов землепроходцев. Освоение Приамурья совпало по времени с началом раскола. В Сибири, а потом и в Даурии появляются противники реформы Никона – местные православные или ссыльные.

На этот же период приходится начало строительства первых храмов и монастырей вблизи острогов. Известно, что уже в отряде Е.П. Хабарова на «Спасском» судне находилась походная часовня, подобная часовне в отряде Ермака, отправившегося в Сибирские земли во второй половине XVI века. Дружина Ермака также имела при себе иконы-складни и с благословения священника ставила церкви-однодневки на местах основания острогов. Сохранились сведения о более 40 храмах того периода, охватывавших территорию от Албазинского острога на р. Амур до устья р. Камчатки.

Церковные реликвии и святые, по мнению духовенства, должны были усилить влияние на чувства верующих и привлечь паству в церковь. Со второй половины XVII века в Сибири распространяются сведения о чудотворных иконах: «Спас Илимский», иконе святителя Николая Можайского, иконе «Николай Голоустенский», иконе «Образ Спаса Нерукотворного». Последняя была привезена в Киренский монастырь иеромонахом Гермогеном – деятелем православного просвещения на Дальнем Востоке, прибывшим на Амур вместе с казаками Никифора Черниговского в XVII веке, – из Албазинского острога, с которым связана история главной святыни Приамурья – Албазинской иконы Божией Матери «Слово плоть бысть»<sup>73</sup>.

Жизненный уклад мигрантов на Дальнем Востоке был для православных людей весьма сложным, ведь без священника нельзя было схоронить покойника, исповедаться, крестить новорожденных, отметить важнейшие христианские праздники и решить многие другие дела, без которых обустройство на новом месте

---

<sup>73</sup>История Русской Православной церкви в Приамурье. [Электронный ресурс] // Дальневосточная епархия: сайт. Режим доступа: <http://eparhia-amur.ru/news/text/74302.html>.

оставалось бы ущербным. Поэтому, уходя на Амур, они, принудили уйти с ними иеромонаха Гермогена.

Гермоген, отправляясь в Даурские земли, взял иконы, поскольку, без них невозможна ни нормальная церковная служба, ни полноценная частная молитва православного человека, также, иконы почитались в средневековой русской культуре в качестве чудодейственной святыни. Присутствие Гермогена в рядах казаков может объясняться, также тем, что роль священника в XVII веке не ограничивалась только богослужебной практикой. В церквях при священнике на сохранении могли находиться челобитные на произвол воевод и подобные документы, требующие защиты интересов «малых сих». Поэтому нельзя исключать, что Гермоген принял хотя и вынужденное обстоятельством, но всё же в немалой степени добровольное решение уйти с отомстившими за несправедливость казаками, расценив произошедшее как промысел Божий<sup>74</sup>.

В Приамурье Гермоген стал строителем первых храмов: Воскресенской часовни, часовни во имя святого Николая Чудотворца, Воскресенской церкви. В 1671 году, приблизительно в нескольких километрах выше Албазинского острога по течению Амура, в урочище Брусяный Камень, был построен Спасский монастырь. В этот монастырь Гермогеном была помещена икона Пресвятой Богородицы, именуемая «Слово плоть бысть».

Считается, что после того, как в ходе осады Албазина маньчжурами в 1685 году Спасский монастырь был сожжён, Гермоген отправился в Забайкалье, в Сретенск<sup>75</sup>. В 1689 году он возвращается в основанный им Киренский монастырь (1669 г.), где принимает схиму. Гермоген находился в Киренском монастыре до своей кончины (19 декабря 1690 года). Иеромонах был похоронен за правым клиросом Троицкой церкви Киренской обители.

Уже с начала 18 века его могила начинает почитаться верующими, а сам он становится святым. В 1830-х годах монахи восстановили гробницу Гермогена; в середине XIX века было написано «Житие преподобного Гермогена Киренского». На иконах Преподобный Гермоген изображается в епитрахили и клобуке на фоне построенных им церкви и келий; в руках святой держит Нерукотворенный образ Спасителя или крест (распятие).

---

<sup>74</sup> Путешествие Гермогена на Дальний Восток. [Электронный ресурс] // Первопроходцы: сайт. Режим доступа: [http://ostrog.ucoz.ru/pervoprohodcy/0\\_10.htm](http://ostrog.ucoz.ru/pervoprohodcy/0_10.htm).

<sup>75</sup> Путешествие Гермогена на Дальний Восток. [Электронный ресурс] // Первопроходцы: сайт. Режим доступа: [http://ostrog.ucoz.ru/pervoprohodcy/0\\_10.htm](http://ostrog.ucoz.ru/pervoprohodcy/0_10.htm).

Первая церковь на Дальнем Востоке была построена в 1630-е годы в Якутске. В 60-е гг. XVII в. в Иркутской епархии началось строительство монастырей. Первый на Дальнем Востоке – Якутский Спасский – основан в 1662 г. В последующем на монастыри будет возложена главная задача в христианизации коренного населения. С этой же целью в 1724 г. в Якутске организована православная миссия, опиравшаяся на силы и средства монастырей.

Существовали проблемы религиозно-нравственного окормления населения региона. Так как наблюдалось низкая религиозность и культура народа, поскольку среди прибывших в регион известную долю составляли беглые, различного рода авантюристы и т. п., имевшие весьма отдаленное представление о христианской морали. Это не могло не сказаться на положении внутри самой церкви. Среди ее служителей были распространены пьянство, воровство, вымогательство и т. п., что не способствовало укреплению веры, так как коренное население именно по поведению духовенства судило о православии<sup>76</sup>.

Церковь всегда играет важную роль в развитии общества, а создаваемые ею духовные ценности обогащают не только религиозную, но и светскую, общечеловеческую культуру.

Проникновение религии на Дальний Восток способствовало тому, что сюда хлынул большой поток переселенцев из европейской России, Украины и Белоруссии. Тысячи переселенцев прибыли сюда осваивать землю, православную веру и делились ею с местными жителями. Это дает нам основание говорить о том, что именно православие начало формулировать духовный облик российского Дальнего Востока.

В многонациональном регионе большое значение имеет мирное взаимодействие многочисленных народов с разными религиозными взглядами. Русская православная церковь в процессе миссионерской деятельности участвовала в формировании межнациональных отношений и разработала свою методику установления контактов с нерусским населением на Дальнем Востоке.

Деятельность миссионеров на Дальнем Востоке состояла главным образом в обращении коренного населения в христианство. Вместе с тем миссионеры заботились об устранении препятствий к распространению православия. Первым и наиболее важным препятствием в распространении православия на территории Дальнего Востока являлось многоконфессиональное разнообразие региона. В

---

<sup>76</sup> Религиозно-нравственные аспекты. [Электронный ресурс] // Дальневосточная епархия: сайт. Режим доступа: <http://eparhia-amur.ru/news/text/74302.html>.

«Благовещенских епархиальных ведомостях» уже с 1900 года на страницах стали появляться статьи о том, что «сектантство надвигается на православную церковь темной тучей» и является опасностью для распространения православия. Приходские священники высказывались по отношению к различным конфессиям в том ключе, что с ними нужно бороться, что по отношению к ним будут предприняты необходимые меры и установлен контакт<sup>77</sup>.

Какими же методиками пользовались миссионеры Русской православной церкви?

В первую очередь православные считали, что «клин клином вышибай». То есть увлекать православных теми же методами, что и другие конфессии, озаботиться тем, чтобы православные находили в этой вере удовлетворение религиозного чувства и дорожили своей верою. К примеру, обычно программа собраний большинства конфессий такова: чтение священных писаний, проповедь руководителя и пение. Все собравшиеся поют и поют не церковные песни, изложенные на славянском языке, а духовные стихи, понятные по содержанию и трогательные по напевам. Православные священники говорили, что в этом отношении они слабо подготовлены, хотя и считали пение духовных стихов не такой и скучной вещью, что поначалу и было взято в вооружение<sup>78</sup>.

Еще одной предпринятой мерой встретившейся на страницах «БЕВ» была - показать влияние православия на людей. К примеру, как мы уже говорили, жизнь китайских женщин была очень тяжелой. Женщина находилась в абсолютном подчинении сначала родителей, потом мужа. Тем самым православные миссионеры не оставили без внимания женщин Китая. Были устроены обширные школы, руководством которых являлись миссионеры. Китайские девочки учились охотно, но сами китайцы к обучению женщин относились отрицательно, так как от женщин требовалось лишь повиновение и непрерывный труд. Ущемленное и подневольное состояние китайок, несомненно, сделало их неразвитыми и забытыми, но по отзыву миссионеров, христианство начало оказывать на них благотворное влияние, облагораживать их душу и развивать умственные способности. Под влиянием христианства китайская женщина может достигнуть высоких ступеней нравственного совершенства и сделаться полезным и уважаемым человеком

---

<sup>77</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/13/24-1904-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

<sup>78</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/26/13-14-1911-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

общества. Примером может служить вдова Хен. Ее муж был христианин и сделался пастором, она была ему хорошей помощницей; и как писал православный автор, именно христианство помогло ее развитию природных добрых качеств и умственных способностей<sup>79</sup>.

Православные также принимали такие меры как установления контакта со всеми конфессиями. Миссионеры пытались узнать их быт и культурные традиции, понять различия, побеседовав на эту тему, возможно в какой-то степени пытались внедриться в доверие, переманить на свою сторону, дать понять ошибочность толкования Библии и т.д. Но резких критик, споров и серьезных конфликтов в большей степени не наблюдалось, хотя в «Благовещенских епархиальных ведомостях» встречается критика, но не в сторону различия религиозных взглядов, а больше в сторону их этнической принадлежности. К примеру, в сторону корейского населения были допущены такие выражения как: «двоеверные и двоедушные», «корейцы в большинстве занимались воровством, пьянством и развратом, особенно молодые», «корейцы не так бедны и беспомощны, как хотят казаться», «если там и есть люди с хорошими способностями к учительству и, пожалуй, они бы не прочь заняться этим делом, то большинство из них подвержены винопитию»<sup>80</sup> и т.д. Беседы проводились как с представителями христианских, так и нехристианских конфессий («Камчатские епархиальные ведомости» – 1897 г. № 9–14<sup>81</sup>, «Благовещенские епархиальные ведомости» – 1900 г. № 8–12<sup>82</sup>, 1904 г. № 24<sup>83</sup>).

Первая публичная беседа с иноверцами была проведена в 1900 г., которая была посвящена Священному Преданию. Между конфессиями произошли небольшие споры о признании справедливыми доводы, о существовании Священного Предания в Ветхом Завете. Встречи, проведенные с иноверцами, были посвящены темам церкви, крещения детей, крестного знамения, также была освещена тема войны и русской интеллигенции. При наглядном ведении диалогов между конфессиями можно рассмотреть взаимоотношения между религиями. К примеру, с особым ожесточением все конфессии стремятся опровергнуть

---

<sup>79</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/26/13-14-1911-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

<sup>80</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/26/13-14-1911-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

<sup>81</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/category/1897/> – 08.11.17.

<sup>82</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/page/1900> – 08.11.17.

<sup>83</sup> Там же.



православное учение о крещении детей, обращая внимание в первую очередь на то, что младенцы не имеют той веры, какая требуется от принимаемых крещение, что являлось одним из самых излюбленных вопросов в беседах с православными.

Помимо беседы с иноверцами в епархиальных ведомостях также описываются частые поездки начальника духовной миссии к другим конфессиям в особенности для ближайшего ознакомления с условиями быта инородцев и дабы в последующее время установить частое общение с ними. Поездки к инородцам в источнике стали описываться с 1894г., в основном это были поездки к представителям христианских конфессий: молокане, старообрядцы, прыгуны, духовные христиане («Камчатские епархиальные ведомости» – 1987 г. № 13<sup>84</sup>, «Благовещенские епархиальные ведомости» – 1903 г. № 11–13<sup>85</sup>, 1906 г. № 10–12<sup>86</sup>).

Таким образом, Русская православная церковь, после присоединения Приамурья, получила на Дальнем Востоке достаточно обширное и новое поле для своей деятельности. Эта деятельность развивалась среди различных народов населения Дальнего Востока. После освоения региона жители активно принимали православие. Широко распространившаяся деятельность Русской Православной Церкви влияла не только на религиозную жизнь, но и на весь жизненный уклад жителей данного региона.

Католики в Амурской области чувствовали себя в религиозном отношении достаточно свободно. Свидетельством является факт отвода городской думой земли и постройки в центре города в 1896 г. каменного здания Благовещенского римско-католического костела. Деньги на строительство собрали сосланные на Амур за участие в национально-освободительном движении поляки и их потомки. На Амуре католики освоили различные специальности, связанные с техникой, торговлей, медициной, в частности, аптечное дело. В Благовещенске сохранилось здание аптеки Константина Ивановича Сулимирского (ул. Пионерская, 33), в котором долгие годы размещались областное аптечное управление и аптека № 114. Уже при советской власти в аптечной системе трудились члены семьи польского ссыльнопоселенца Зенона Карловича Сельвинского. По материалам епархиальных

---

<sup>84</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/08/13-1897-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/> – 13.11.17.

<sup>85</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/category/1903/page/2/> – 13.11.17.

<sup>86</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/category/1906/page/2/> – 13.11.17.

ведомостей Русская католическая церковь в меньшей степени была затронута в статьях

Протестантизм также описывается в материалах епархиальных ведомостей на примере таких конфессий как лютеранство и баптизм.

Можно сказать, что в Амурской области отсутствовали лютеранские молитвенные дома и священнослужители. Обслуживал верующих пастор, живущий во Владивостоке. С 1890 по 1912 гг. им был Карл Август Румпетер. В то время основная часть амурских лютеран проживала в Благовещенске. В национальном отношении состав лютеран на Дальнем Востоке был многообразен: немцы, шведы, финны, эстонцы, латыши, датчане, англичане, армяне. Отношения лютеран с представителями других конфессий складывались на принципах веротерпимости. Не редкими были смешанные браки лютеран и православных. «Отмечен случай, когда за лютеранина вышла замуж дочь православного священника. По существующим в Российской империи порядкам, обращение православных в лютеранство было невозможно и потомки лютеран от смешанных браков становились православными, а лютеранская вера передавалась только в чистых браках»<sup>87</sup>.

Также среди протестантов на страницах «Благовещенских е. в.» встречаются сведения о баптистах. Амурская область в исследуемый период становится одним из центров дальневосточного баптизма, источником активной баптистской миссии. Первые верующие, а затем и небольшие общины евангельских христиан и баптистов появились в Приморье в конце XIX- начале XX вв. Общины были во Владивостоке, Никольске-Уссурийском, деревнях Лутковке, Черниговке и др<sup>88</sup>. Состав её был смешанным – входили баптисты и евангельские христиане. В последствии в общине возникла конфликтная ситуация в связи с активной деятельностью миссионеров от евангельских христиан. После установления контактов общины с ДВО ВСБ в Благовещенске, Забудский был официально назначен руководителем общины и рукоположен. В контактах с ДВО ВСБ и СО ВСБ Забудский представлял крупнейшие общины Приморья – Владивостокскую и Никольск-Уссурийскую. На этом посту он пребывал до приезда во Владивосток в 1919 г. Е.В. Олсона и Р.А. Фетлера. Знакомство Е.В. Забудского и Р.А. Фетлера состоялось в 1918 г. на съезде

---

<sup>87</sup> Горкуша А.А. Лютеране в Амурской области // Чтения памяти профессора Е.П. Сычевского. Вып. 8. Благовещенск, 2008. С. 52–56.

<sup>88</sup> Мурыгина Е. А. Баптистские общины в поликонфессиональной структуре Дальнего Востока России во второй половине XIX — 30-е гг. XX в.: Дис... канд. истор. наук. Хабаровск, 2008. С.43–44.

Сибирского союза баптистов в Омске, тогда же он пригласил Фетлера во Владивосток «для работы в церкви<sup>89</sup>».

В «Камчатских е. в.» за 1895г. (№8) встречаются сведения о баптистах, местное православное население, узнав о распространении на территории Амурской области баптистов, имели за ними неослабленное наблюдение местной сельской полиции. Православным было сделано распоряжение, воспрещающее им посещение всяческих баптистских соборщ, нарушители подвергались наказанию. Православие считало данное религиозное движение злобредным, предпринимая против них меры, но они не оказывали должного влияния. Священниками были изданы приказы по всем волостям уезда создать сельские сходы и повсюду разъяснять населению, каким вредом грозит новоявленный баптизм церкви православной и России. Одна из речей гласит: «Между вами, особенно в настоящее время, как известно по нескольким случаям происходят колебания в вере православной. Не многие из тех, которые еще так недавно назывались православными, теперь оставили православие и сделались баптистами, без малейшего упорства и размышления, без совета своего духовника – священника, оставив православную веру и поверив учению почти безграмотного мужика. Как же называть таких людей иначе, как не сумасшедшими!? Не вправе называться русским тот, кто отказался от русских, и исповедует немецкое движение. Не поддавайтесь ложным учениям, а слушайте учение своих священников». Данная речь оказала значительную пользу местному духовенству. Проявилось это когда в село Новорепное прибыл из Орлова Гая пресвитер баптистов Харитон Шутарев в сопровождении двух молодых девушек, обученных пению духовных стихов баптистских, с целью «посеять здесь семена» баптизма, устроив образцовое богослужение. Местные православные жители в этот же день под конвоем выпроводили от себя проповедника, наказав ему вперед «не показывать к ним и глаз своих»<sup>90</sup>.

В «Благовещенских е. в.» от 1903г. (№1) наблюдаются сведения о взаимоотношениях с баптистами, беседа посвящена вопросам того, почему баптисты отделились от церкви православной, как православные смотрят на крещение в деле спасения<sup>91</sup>.

---

<sup>89</sup> Там же.

<sup>90</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/06/08-1895-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/>.

<sup>91</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/13/01-1903-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>.

По данным ДВО ВСБ, к середине 1920 г. в Приморской области насчитывалось 13 общин и 385 членов, в Амурской области - 61 община и 1644 члена<sup>92</sup>.

Положение для амурских религиозных движений изменилось в лучшую сторону после 1905 г. Под давлением прогрессивных сил царь Николай II вынужден был подписать 17 апреля 1905 г. указ «Об укреплении начал веротерпимости», значительно улучшивший правовое и гражданское состояние раскольников, молокан и лиц, исповедующих не христианские религии. Последовавший октября 1906 г. именной высочайший указ «О порядке образования и действия старообрядческих и сектантских общин и о правах и обязанностях входящих в состав общин последователей старообрядческих согласий и отделившихся от православия сектантов» разрешал строительство молитвенных зданий других конфессий, определял порядок их возведения.

### **2.1.2 Старообрядчество и духовное христианство**

Также в «Камчатских е. в» был опубликован материал священника, где он говорил о положении раскольников (старообрядцев) Благовещенской епархии. Автор указывает, что число всех раскольников в епархии превышает 15000 человек. В последнее время больше всего переселялось раскольников с западной границы России. «Поселившись на Амуре едва ли не с самого дня открытия области для заселения, раскол здесь живёт мирно: не стремится к пропаганде и не угрожает православию. По крайней мере, из имеющихся донесений приходских священников не усматривается беспокойства и вреда, чинимого расколом православию. Напротив, во многих местах заметно расположение к православию со стороны семей раскольников, поселившихся в селениях с православным народонаселением». По неполным данным, имеющимся у священника, за отчётный год из православия в раскол перечислились три мужчины и одна женщина. Причина этого в трёх случаях — брак православных с раскольников, не пожелавшим перейти в православие и один случай, как оказалось, — стремление получить сан раскольнического священника. Были также случаи обращения из раскола в православие. «Священник православной противораскольнической миссии в г. Благовещенске с целью убедиться — не вёл ли пропаганду раскольнический епископ при объезде своей епархии, посетил посещённые епископом селения, навёл справки, и оказалось, что пропаганды со стороны Епископа не было. То же удостоверили и приходские священники. Есть, конечно, основания думать, что со стороны того же австрийского

---

<sup>92</sup> Энциклопедический словарь / под ред. Ф. А. Брокгауз, И. А. Ефрон. СПб., 1891. С. 23–26.

епископа будут предприняты при более частых с его стороны поездках в Амурскую область какие-либо меры, но «грозы» со стороны раскола православию не видно. Пока же, продолжает автор, из присланных приходскими священниками донесений отношение раскола к православию рисуется так: «раскольники с православными живут дружно», «старообрядчество нисколько не угрожает православию», а священник из Богородского, характеризуя состояние раскола в своём приходе, написал: «проявления нетерпимости к православию нисколько не замечается, скорее можно отметить расположение к вере православной».

К примеру, если возьмем старообрядцев, которые вступили со второй половине XVII в. в жесткое противостояние с царским режимом, то они находились под постоянным административно-полицейским давлением. Противоречивый характер раскола и его социальная неоднородность обусловили наличие большого числа групп и согласий, на которые разделилось старообрядчество. Их можно свести к двум течениям: поповщина (вместе с беглопоповщиной; беглопоповцы принимали священников, переходивших к ним из православия) и беспоповщина. Ближе всего к православной церкви была поповщина, среди которой были последователи Белокриницкой иерархии (название происходит от г.Белая Криница в Буковине). Другое название Белокриницкой иерархии – австрийская иерархия, или священство австрийского толка, потому что ее организационный центр располагался на территории Австрии. Старообрядцы Белокриницкой иерархии всегда признавали священство, а во второй половине XIX в. значительно сблизились с православными в обрядности, догматике, символах веры.

В Амурской области старообрядцы селились в основном в сельской местности, преимущественно в долинах рек Зеи, Буреи, Белой, Томи, но проживали и в городе. Первыми были старообрядцы-беглопоповцы, выходцы из Забайкалья, так называемые «семейские». Это название им было присвоено русскими старожилами. За ними начали прибывать другие группы старообрядцев – поповцы из Поволжья и разные толки беспоповцев – из Забайкалья, Томской, Енисейской, Пермской губерний. В 1862 г. их было уже 138 душ, в 1866 г. – 280 душ обоего пола. К 1894 г., по данным Г.Е. Грум-Гржимайло, в крае насчитывалось 2588 старообрядцев, из них приемлющих священство австрийского толка 506 человек, «семейских» – 200, беспоповцев – 188217. В 1908 – 1910 гг. в Амурскую область прибыла новая партия старообрядцев Белокриницкой иерархии, переселившихся из Румынии (семей), Австрии (123 семьи) и Болгарии (5 семей) – всего 2750 душ обоего пола.

Помимо старообрядцев встречаются и представители духовных христиан. Одной из часто встречающихся конфессий духовного христианства на страницах епархиальных ведомостей были молокане. В начале XX в. большинство молокан России, считавших себя верными исповедальной и культовой традиции, причисляли себя к «постоянным». Однако в источниках, характеризующих религиозную ситуацию в Амурской области, это название не встречается. На деле в молоканской среде в то время не существовало устойчивости. На Амуре это явление выступало в разночтениях в символах веры между городскими и сельскими молоканами. «В ходе религиозной деятельности православные священники уловили и отметили наличие двух толков в амурском молоканстве – самарского (жители Благовещенска – Е.И. Ефимов, Ф.И. Косицын, И.Ф. Коротаев) и тамбовского (Ф.Т. Востриков, Селезнев, Абрамов) 29. В чем расходились между собой молокане самарского и тамбовского толков – сейчас трудно сказать. В одном из диспутов православных и молокан в Тамбовке, большинство собрания согласилось на том, что грешат и христиане, в этом пункте местные отличались от городских единоверцев, которые утверждали, что молокане не грешат, да и грешить не могут. Впрочем, и некоторые из тамбовских молокан тоже заявляли, что они, грешить не могут<sup>93</sup>».

Молоканство на берегах Амура в борьбе с баптизмом понесло значительные потери. Как известно, начиная примерно с 1910 г. численность молокан в Амурской области падает, в том числе за счет перехода части их в баптизм. В начале XX в. перешел из молокан в баптисты видный купец Иннокентий Фомич Семеров<sup>94</sup>. К баптистам примкнул сын благовещенского 2-й гильдии купца молоканина Ивана Андреевича Шипкова Георгий Иванович Шипков (1863 – 1938 гг.). Он стал видным богословом, активным деятелем баптистской церкви на Амуре<sup>95</sup>. В ноябре 1907 г. в Благовещенске была образована первая на Дальнем Востоке община евангельских христианбаптистов, а в 1916 г. на территории Благовещенской епархии насчитывалось до 7000 баптистов. В 1920 – 1925 гг. в Амурской, Приморской и Забайкальской областях число верующих в общинах баптистов возросло в 4 раза<sup>96</sup>.

---

<sup>93</sup> Буянов Е. В., Буянов Д. Е. Религиозная ситуация в Амурской области в конце XIX – начале XX вв. [Электронный ресурс] // Молокане: сайт. Режим доступа: <http://molokans.info/bibliography/publications/religioznaja-situacija-v-amurskoj-oblasti-v-konce-hih-nachale-hhvv>.

<sup>94</sup> Там же.

<sup>95</sup> Сердюк, М. Б История религиозных организаций на примере Дальнего Востока. (1858 – 1917 гг.) [Электронный ресурс] Сайт. Режим доступа: <https://famous-scientists.ru/list/14737>.

<sup>96</sup> Религиозные организации Дальневосточного федерального округа: словарь-справочник / С.М. Дударёнок, Е.А. Поправко, М.Б. Сердюк, Д.А. Владимиров, О.П. Федирко, А.И. Поспелова, Н.В. Потапова, Н.Ю. Воложенинова. Владивосток: Изд-во Дальневост. ун-та, 2010. 580 с.

Что касается отношения самих православных к молоканам, то в «Камчатских е. в.» от 1898г. (№20) содержится статья, где пишется, что «Молоканство относится к числу наиболее вредных сект. Эта ересь противо-церковная, отрицающая таинства и обряды...»<sup>97</sup>. В данной статье содержатся сведения о том, где поселялись молокане, как увеличивалась их численность, как образовывали сплоченное общество, совершенно изолированное от православного населения. Благодаря своей материальной состоятельности и сознания своего значения они часто позволяли себе то, что уже прямо оскорбляло чувство православного. Данное религиозное движение не признавало постов, не хотело знать ни праздников, ни высокаторжественных дней, отказывались платить подати и поставлять рекрутов. Браки у молокан заключаются часто вопреки законам церковным и гражданским, между близкими родственниками, и почти всегда раньше определяемого законом совершеннолетием.

В «Камчатских е. в.» от 1894г (№ 8) в диалоге между православными и молоканами зашла речь о почитании икон. Вспомним, что молокане опирались на ветхозаветные заповеди. Они отрицали всякое почитание икон, их было очень трудно убедить в том, что иконы — это не идолы, которым не следует поклоняться, а изображения ликов Святых, показывающие их деяния в той же степени, что и Библия<sup>98</sup>. В дискуссии молокане говорили, что поклоняться Богу нужно «духом и истиной». Они отказывались поклоняться иконам, поскольку не находили этому подтверждения в Новом Завете. Миссионеры же пытались убедить их, что православное поклонение является истинным, и приводили в подтверждение места из Ветхого Завета, доказывая, что обряды поклонения материальным святыням были у иудеев, а поскольку в Новом Завете нигде не сказано об их отмене, то христиане почитать рукотворные святыни также могут. Приводя цитату из Евангелия: «Но настанет время, и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе»<sup>99</sup>

В официальном разделе «Камчатских е. в.» наблюдается стремление занизить численность других религиозных движений, особенно молокан, деятельность, которой вызывала у местных властей недовольство. В результате постоянного

---

<sup>97</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] Сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/10/20-1898-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/>.

<sup>98</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/06/08-1894-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/>.

<sup>99</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа: 1894г. №8. С 44-49. <http://e-vedomosti.ru/2000/08/06/06-1894-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/>.

беспорядка молоканство разделилось на несколько отдельных течений, отличающихся друг от друга неодинаковым пониманием тех или иных пунктов своего учения (молокане-староуклеинцы (молокане «семушкиной веры»), молокане-пресники, молокане — последователи Исайи Крылова, молокане донского толка, субботники и воскресники, «общие» молокане, прыгуны, молокане-перевоплощенцы, молокане тамбовского толка и прочие)<sup>100</sup>.

В анализируемом источнике показаны взаимоотношения различных конфессий христианства, к примеру, молокане и православные имели различные взгляды на то, что можно считать храмом и какова его роль в жизни верующих. Подтверждение этому может служить разгоревшийся спор между православными и молоканами описываемый в журнале «Камчатских е. в» от 1894г. (№6, №8), при поездке противосектантского миссионера Ал. Дьяконова по Зазейскому району в декабре 1893 г. При посещении с. Борисоглебовки разгорелся спор о строительстве там нового храма. Молокане, традиционно отрицавшие видимую церковную обрядность и иерархию, отказывались принимать участие в строительстве, мотивируя своё решение отсутствием необходимости и приводя в качестве аргументов цитаты из Священного Писания. Православные священники же на протяжении определённого времени пытались их убедить. Так как, деньги на строительство храма обычно собирались со всей деревни, и без участия молоканских семей собрать нужную сумму было невозможно, на начало декабря 1893 г. храм так и не был построен. Обеспокоенные активностью молокан, миссионеры сочли своим долгом вмешаться в жизнь деревни. Чтобы понять позиции сторон, необходимо было выслушать их аргументацию. Для священников Русской православной церкви православие было единственно истинной верой, направленной на спасение души и основанной Иисусом Христом. Молокане считали, что их вера также является истинной, поскольку основана на Священном Писании, они отвергали православную трактовку священных текстов, предлагая взамен свою. Православные священники настаивали, что только благодетельствованные лица — священники — могут трактовать Писание. Позиция духовных христиан молокан состояла в том, что тело человека и есть храм божий, а раз так, то и потребности в вещественном храме нет.

В «Камчатских е. в» от 1898г (№20) содержатся сведения о том, что молокане вошли в городскую думу с просьбой о даровой уступке участка земли,

---

<sup>100</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс// Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/06/08-1894-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/>.



величиной в целый квартал, для устройства молитвенного дома. Можно было полагать, что православные представители постоят за свои интересы и дадут отпор молоканскому движению и их просьба будет отставлена без всяких последствий. Но на деле вышло, что большинство православных чувствуют свою зависимость от данного религиозного движения при выборе на общественные должности, всецело обязанных своей карьерой молоканам оказались их покровителями. Без всяких рассуждений дума отвела участок земли для устройства им молитвенного дома, на том простом основании, что отводила земли православным, католикам и протестантам для устройства храмов<sup>101</sup>. В епархиальных ведомостях среди всех представленных конфессий по большей части встречается сведения взаимоотношения православных и молокан (Приложение А, Б).

В «Камчатских е. в.» за 1897г. также содержатся сведения о прыгунах и других представителей духовного христианства (субботники, духоборы). В Амурской области прыгуны проживали в сёлах Астрахановке, Тамбовке и Андреевке. Прыгуны без преувеличения отличались от других религиозных движений замкнутостью и уединенностью. О движении прыгунов достаточно не много сведений, об особенностях их учения и обрядах распространено немало странных рассказов, опирающиеся на вымыслы народонаселения. Такое название движение получило исходя из их духовной пляски на религиозных собраниях, которым и отличались от других религиозных движений. При скрытости своих верований и обрядов и при своей замкнутости и уединенности, их долгое время смешивали с молоканами, не отличая учения тех и других, если бы не одно происшествие. В Астрахановке в октябре 1865 г. явился среди прыгунов ожидаемый Василий Киреевич Попов, который объявил себя «царем царей» и стал проповедовать скорое наступление конца света. Оказал сопротивление посланным для разбирательства дела чиновникам из канцелярии военного губернатора Амурской области и после суда был сослан в Сибирь, в Енисейскую губернию. Сами прыгуны, не пропагандировавшие свое учение, сделались еще более скрытными, судьба сосланного «царя царей» охладила рвение к распространению данного учения. Что касается же взаимоотношений православного и молоканского население с прыгунами, то те, узнав, что движение прыгунов нашло себе приют в Астрахановке, стали относиться к ним с презрением и даже ненавистью, стали

---

<sup>101</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс// Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/10/20-1898-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/>.

распространять о них рассказы и вымышленные фантазии и даже стали обвинять их в учреждении культа Афродиты .

Большинство членов молоканских общин в Амурской области в конце XIX — начале XX вв. не считали прыгунов за своих единоверцев. Часто окружающие молокане принимали прыгунов за духоборов, потому что те прыгали и кричали: «Дух! Дух! Дух!».

Духоборы в Амурской области занимали сравнительно скромное по сравнению с молоканами место в экономической жизни края. Их практически не было в промышленности, торговле, они больше занимались сельским хозяйством.

Также в Амурской области существовали субботники, но их было немного. Субботники, отвергали почти все христианские догматы, основанные на Новом Завете, ввели в свой культ установления иудаизма, в том числе чествование субботы взамен дня воскресного, отчего и получили своё название. Основным догматом их, перенятым от хлыстовства, была вера в полное спасение через «нисхождение Духа Святого». Спаситься может каждый, по-христиански ведущий свою жизнь, и спасение это будет видно не там, в загробном мире, а здесь, на земле, когда на верующего «нисходит Святой Дух». Признаком того, что человек удостоился «небесной благодати», является его нечленораздельная речь, выкрикиваемая им на молитвенном собрании, конвульсивные телодвижения, прыжки. Подёргивание, подпрыгивание есть как бы вступление, подготавливающее к восприятию Святого Духа Сведения о данной конфессии содержатся также в журнале «Благовещенских е. в.» за 1913г. № 7<sup>102</sup>.

Из проанализированных нами источников «Камчатских е. в.» и «Благовещенских е. в.» можно сказать, что религиозная обстановка христианских конфессий в Амурской области на рубеже XIX-XX вв. в большей отличалась толерантностью, отсутствием трений и конфликтов на почве межконфессиональных отношений. Напряжённость в ситуацию время от времени вносили власти, создавая те или иные препятствия для деятельности религиозных общин, стоящих вне православия. В большинстве случаев споры и разногласия возникали с представителями духовного христианства - молоканами, где разность взглядов выступала к примеру в вопросах строительства храма или поклонения иконам.

## **2.2. Религии народов Дальнего Востока**

### **2.2.1 Религии и традиции китайцев и маньчжуров**

---

<sup>102</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс// Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/09/18/07-90-1913-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti-2/>.

«Китайцы в России, в Амурской области в подавляющем большинстве сохраняют свои культурные традиции, тесные связи с родиной, религиозные предпочтения. С другой стороны, многие мигранты, оказавшиеся в другой стране, проявляют интерес к её культуре, образу жизни, религии. Среди китайских мигрантов ведут миссионерскую работу христианские конфессии, наиболее активно – протестантские. В Благовещенске на протяжении нескольких лет существуют группы китайцев, интегрированные в местные протестантские общины»<sup>103</sup>.

В китайскую духовную миссию в 1908 г. было окрещено 184 человека, всего православных китайцев к концу года числилось 960 человек. Богослужения совершались ежедневно на китайском языке, а на русском по праздникам. Переводческая комиссия осуществляла переводы священных книг: Евангелия от Иоанна, Деяние святых апостолов и второе послание к Коринфянам. Благотворительная деятельность миссии выражалась в поддержании приюта для престарелых, получивших пищу и одежду от миссии. Женская община китайской духовной миссии несла свое благое дело, по заведыванию женской школой и хозяйством монастыря. Также сестрой милосердия была организована небольшая больница на пять кроватей для больных из обитателей миссионерского двора. Типография миссии работала в антисанитарных условиях и порой в невозможно тяжелой обстановке. Китайская миссия испытала острую нужду в средствах и нуждалась в людях<sup>104</sup>.

В «Благовещенских епархиальных ведомостях» за 1911 г. № 13–14 описана беседа с представителями китайской миссии, речь идет о том, что каждая картина у китайцев несла религиозный оттенок. Каждый Новый год китайцы меняют изображение богов, которые за год закоптились и потеряли свежий вид, это смена сопровождается с различными церемониями. За неделю до Нового года они устраивают умиловительные празднества в честь богов, а позже сжигают их изображения. На картинах религиозного содержания в основном изображались: великий отец неба, дух богатства, богиня детского счастья, изображение орлов, терзающих людей и картина необычной кошки в странном изогнутом положении.

---

<sup>103</sup> Забияко А. П., Беляков А. О., Воронина А. С., Завадская Е. А., Зиненко Я. В., Конталева Е. А., Матющенко В. С., Пелевина О. В., Родионова К. И., Чирков Н. В. Народы и религии Приамурья / под ред. А. П. Забияко. Благовещенск, 2017. С. 228–236.

<sup>104</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/26/13-14-1911-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

Таковы были китайские картины религиозного характера, о которых шла речь<sup>105</sup>.

Далее беседа между миссиями пошла о жизни китайских женщин. Китайка, беседовавшая с европейской женщиной с убеждением, утверждала, что различие между ними это то, что «в дальнейшей жизни, ваша жизнь – это рай, а моя жизнь – ад». В этой беседе делается ясный вывод. Что жизнь женщины ее национальности была тяжелой. Каждый китаец волен убить девочку при рождении, продать ее или воспитать по своему усмотрению. Женщина считается низшим существом, чтобы воспитать и выдать ее замуж нужны средства, а они достаются трудно. Женщины, если не были убиты при рождении, находились в полном подчинении и отношение к ним пренебрежительно суровое. Европейские миссионеры не оставляли без внимания китайских женщин. Много было предпринято для облегчения их участи. Миссионеры устраивали школы для китайских девочек, где их учили в христианском духе. Христианство оказывала благотворное влияние на китайскую женщину, облагораживало ее душу и развивало умственные способности. По отзыву миссионеров, «китайские девочки, печальные и забытые, становятся добродушно веселыми в христианкой вере»<sup>106</sup>.

В «Камчатских епархиальных ведомостях» за 1895 г. (№ 24) автор рассказывает о посещении маньчжурской деревни и ее миссии. Территория населена исключительно китайскими купцами и китайскими татарами. Они отличаются гостеприимством, вежливостью и другими привлекательными качествами. Но ведут себя очень осторожно в присутствии ламы, он запрещает им вести, какие бы не было беседы о религии с христианами, боясь, как бы китайцы не приняли христианскую веру. Тем не менее, беседы о жизни, смерти, вознесения Господа Иисуса Христа, как основателя христианской церкви слушали с большим вниманием. Китайцы волей неволей хоть и познакомились с нашими гражданскими порядками и управлением, о чем внутри Китая ходят самые нелепые представления, благодаря которым китайцы, хоть и желали, но боялись принять крещение и русское подданство.

В маньчжурской деревне оказалось, очень много крещенных, но ни одной женщины среди них не насчитывалось. Наблюдался лишь один случай, когда китайка ушла от своих родителей и приехала сюда с целью принять крещение и

---

<sup>105</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/26/13-1911-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

<sup>106</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/26/14-1911-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

русское подданство. Это редкостный случай и чуть ли не первый в жизни маньчжурской миссии<sup>107</sup>.

### **2.2.2. Религии и традиции корейцев**

Далее стоит отменить сведения о корейском населении на Дальнем Востоке. Если на родине корейцы исповедуют буддизм, конфуцианство и традиционный шаманизм, то здесь в большей степени это христианство. В большей мере это связано с тем, что, к примеру, для получения льгот в Амурской области корейцам нужно было выполнить два условия - перейти в русское подданство и принять православие<sup>108</sup>. Христианизация корейского населения в Амурской области проходила успешно, хотя и не в таких масштабах, как в других регионах России.

Первые сведения о корейской миссии появились в конце XIX в., которые обратили на себя большое внимание. Статья под заглавие «Духовная миссия среди русских корейцев» была напечатана в «Камчатских епархиальных ведомостях» за 1899 г. (№ 11). Писав о том, что иноземные и инославные миссионеры делают все, чтобы обеспечить успех их миссии, а архимандрит приглашает русских миссионеров «пойти по проторенной уже дорожке инославными миссионерами, давно трудящимися в самой Корее»<sup>109</sup>.

Епархия о сообщении миссии среди корейцев приняла с большим интересом. Сами епископы отзывались о корейцах, как о народе «симпатичном в высшей степени: добром, честном, послушном, трудолюбивом, очень привязанном к земледелию и хозяйству, страшно жаждущим учиться и учиться всему доброму».

Также, писали, что корейцев очень легко всех поголовно склонить к принятию крещения. Корейцы живут не зажиточнее русских, в жизни воздержаннее русских. Часто в домашних беседах между русскими и корейцами рассуждали о вере, корейцы откровенно признавались, что они (крещенные) твердо держатся своих языческих религиозных убеждений, нравов и обычаев, и что разубедить их в этом гораздо трудно. «Нам не желательно переменять свою веру, ведь обе веры хороши, послушать беседу о русской вере или прочесть о ней написанное на

---

<sup>107</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа: <http://e-vedomosti.ru/2000/08/06/24-1895-kamchatskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

<sup>108</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/11-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 05.11.17.

<sup>109</sup> Там же.

нашем языке, мы готовы с удовольствием»<sup>110</sup>. Корейцы повинуются русским законам по внешности, русская миссия считала их «двоеверными» и «двоедушными». Они не считали грехом во время бездождья попросить молитвы русского батюшку или шамана. Отрадного, по словам автора, в жизни корейцев было мало, т.к. развиты у корейцев воровство, пьянство, разврат, особенно у молодых. Но, тем не менее, корейцы усердно жертвовали солидные суммы на школы и пансионы, на устройство часовен и строительство Божеских храмов. Корейцы не идеализируют крещенных и некрещенных, не преувеличивают силу добра или силу зла, миссия среди корейцев отличалась объективной правдою.

В 1897 г. по убеждению и настоянию епархиального начальства на территории Дальнего Востока была начата постройка первой деревянной, на каменном фундаменте, церкви в корейской деревни.

По отчетам духовной миссии за 1898 г. численность корейского населения насчитала 1630 человек, из них 1223 крещенных и 407 язычников. По образу жизни корейцы едва двигались вперед. В храм Божий корейцы ходят каждое воскресенье и праздничный день в количестве примерно от 50–100 человек. Детей корейцы к Св.Причастию приносят очень мало. В воскресенье и праздничные дни велись беседы, предметом которых были объяснение догматов веры и православной обрядности.

Авторы «Камчатских е. в.» и «Благовещенских е. в.» писали о данных описанных этнических группах в контексте того, что ими можно легко манипулировать и поголовно склонить к христианству. Таким образом, по материалам епархиальных ведомостей можно сказать, что мигрировавшие азиатские группы на территории Амурской области в большинстве были подвержены христианизации со стороны Русской православной церкви.

### **2.3 Буддизм и ислам в Амурской области**

Еще одной этнической группой на территории Дальнего Востока были буряты, на которых также обратили внимания авторы «Благовещенских епархиальных ведомостей». В большей степени буряты исповедовали буддизм. С их подачи буддизм проникает и к эвенкам. Влияние буддизма на культуры народов Дальнего Востока того времени несомненно. Будучи государственной религией правящей верхушки и аристократии, он был образцом образованности и

---

<sup>110</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/11-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

просвещённости<sup>111</sup>. Нам известно, что в Амурской области также были представители других коренных народов ДВ, в точности китайцы и корейцы, однако описаний этой религии у названных народов в изучаемых нами материалами не обнаружено.

В число терпимых религий в царской России входил ислам. В начале XX в. магометанский молитвенный дом (мечеть) в разное время располагался на Садовой улице (ныне 50 лет Октября), между Зейской и Амурской, и на улице Соборной (Октябрьской), между Чигиринской (Островского) и Садовой. Эти здания не сохранились. Общее число мусульман в Амурской области достигало приблизительно 3500 человек.

Также сразу после освоения региона на территории стали появляться татары и башкиры, данные этнические группы в большинстве были мусульманами, но не составляли значительной доли населения. Из «Благовещенских епархиальных ведомостей» в статье «Статистика религий» видно, что в дальневосточном регионе мусульман не больше 1% и дальнейшее развитие ислама на Дальнем Востоке напрямую зависит от миграционной и региональной политики государства.

Восточные религии по проанализированным материалам епархиальных ведомостей в меньшей степени были подвержены критике со стороны Русской православной церкви.

#### **2.4. Шаманизм**

Этап становления и развития Дальнего Востока авторы связывают с возникновением шаманизма – по времени приблизительно от 4 до 6 тысяч лет назад. Если обратиться к петроглифам севера Амурской области, то на Средней Нюкже выполненные во времена неолита петроглифы содержат нарисованную красной охрой фигуру камлающего шамана с колотушкой и бубном в руках. Местные жители иногда называют это место «Шаман-гора» («Шаман-камень»). Среди наскальных рисунков юга Приамурья, расположенных на реке Архара, на одной из скальных плоскостей тоже есть изображение камлающего шамана.

Шаманство вначале XX в. на данной территории среди инородцев было развито в сильной степени. В «Благовещенских епархиальных ведомостях» за

---

<sup>111</sup> Камчатские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости: сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/11/24-1899-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 08.11.17.

1912 г. № 23<sup>112</sup> авторы отзываются о шаманах как о людях хитрых и вкрадчивых, и количество их год от году не уменьшалось, а лишь росло. Пред светскими и особенно духовными властями они представляют себя в пришибленном и ничтожном свете, а между своими сородичами нечто властное, авторитетное, высоко стоящие перед простыми смертными. Шаманы очень удачно предсказывают погоду, обильный или плохой улов рыбы, удачную или неудачную охоту, все это, как пишут авторы, предлагается не ради искренней братской помощи и не безвозмездно, а исключительно для того, чтобы получить джаха (деньги). «Везде и во всем шаман ищет наживы и преспокойно обирает сородичей»<sup>113</sup>. К примеру, если заболел кто-нибудь из собратьев, его родственникам внушают, что в больного вошел черт и его надо изгнать.

На протяжении нескольких тысяч лет шаманизму ничего не угрожало. Разве что на юге Дальнего Востока, он претерпел небольшими изменениями: там под влиянием буддизма появилось деление духов на добрых и злых, а некоторые эвенкийские шаманы даже включали Будду в число своих духов-помощников. Всё постепенно изменилось, когда русские стали осваивать эти территории.

После революции шаманизм, как и любая другая религия, попал под запрет. Более того, шаманы, воспринимаемые новой властью как классовые враги, подверглись преследованиям. «Их раскулачивали, репрессировали и всячески притесняли, вынуждая оставить свою деятельность либо заниматься шаманством тайно»<sup>114</sup>.

Современного дальневосточного шамана описывают как человека с высшим образованием, знакомого с основами буддизма, христианства, ислама и современными научными течениями. В основном у шаманов просят провести обряды для улучшения благосостояния, карьерного роста, изменения внешности и, конечно же, для приворота – куда без любовной магии.

В Амурской области к концу XX века не осталось ни одного действующего шамана.

## **2.5. Теософия и др. религии**

---

<sup>112</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/28/23-1912-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/> – 05.11.17.

<sup>113</sup> Там же.

<sup>114</sup> Забияко А. П., Беляков А. О., Воронина А. С., Завадская Е. А., Зиненко Я. В., Конталева Е. А., Матющенко В. С., Пелевина О. В., Родионова К. И., Чирков Н. В. Народы и религии Приамурья / под ред. А. П. Забияко. Благовещенск, 2017. С. 32–34.



В 1910г. в «Благовещенских е. в.» печатается статья «Теософское учение», в данной статье христианин излагает это учение и подвергает его критике. Так как статья отличается сравнительно большими размерами, то мы ограничимся изложением самого теософского учения.

«В 1875 было основано первое теософское общество, во главе которого стали полковник Олькот и наша соотечественница Елена Петровна Блаватская. Были выдвинуты принципы единства человека с вселенной и Божеством; утверждено универсальное братство всех народов, а путь к совершенству предложен в многократных воплощениях духа, в исполнении абсолютно справедливого возмездия<sup>115</sup>». Данное учение находилось за пределами той или иной конфессии и в целом церковной христианской традиции. В центре этого движения стоит опыт созерцания Божества и познание тайн внешней природы.

Также автор описывает отношение теософии к критике. Как показывает практический опыт с организациями, исповедующими учение, они чрезмерно нетерпимо относятся к своим бывшим последователям. «Ни один член общества, каким бы видным или незаметным он ни был, никогда еще не покидал нас, не став нашим ярким врагом...»

Таким образом, переходя к общей характеристике теософского учения, автор пишет, что в оккультизме мы встречаем совершенную противоположность христианству религию.

Среди других вероисповеданий, упоминаются иудаизм, язычники, или бродячие инородцы, количественные данные по которым сильно разнятся по годам и носят весьма приблизительный характер. В рассматриваемый период еврейская община в Амурской области была небольшой. Иудаизм исповедовали примерно 250 человек. Иудейский молитвенный дом (синагога) располагался на улице Мастерской (им. Шевченко), между Амурской и Иркутской (им. Горького), до данного момента не сохранился<sup>116</sup>.

По материалам «Камчатских е. в.» и «Благовещенских е. в.» на рубеже XIX–XX вв. мало известий содержится о постройке на территории Амурской области храмов и церквей христианских или нехристианских конфессий.

---

<sup>115</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru/2000/08/25/21-22-1910-blagoveshhenskie-eparxialnye-vedomosti/>

<sup>116</sup> Буянов Е. В., Буянов Д. Е. Религиозная ситуация в Амурской области в конце XIX – начале XX вв. [Электронный ресурс] // Молокане: сайт. Режим доступа: <http://molokans.info/bibliography/publications/religioznaja-situacija-v-amurskoj-oblasti-v-konce-hih-nachale-hhvv>.

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Данное исследование позволяет воссоздать процесс закрепления Дальневосточного региона за Россией не только политически и территориально, но и с религиозной точки зрения. Церковь всегда играла важную роль в развитии общества и ее деятельность способствовала развитию письменности, книгопечатания, искусства, а также развивала ценности религиозной культуры. Широко распространившаяся деятельность Русской православной церкви влияла не только на религиозную жизнь, но и на весь жизненный уклад жителей данного региона. Эта деятельность развивалась среди различных народов населения Дальнего.

Православные печатные источники несомненно влияли на религиозную жизнь и на общественный этап жителей региона. Православные газеты XIX – начала XX вв. предлагали на своих страницах официальные сообщения и хроникальные известия, статистические сведения, различные материалы не только богословского или церковно-исторического, но и этнографического содержания, литературные произведения и прочее.

К XX столетию церковная журналистика в России представляла собой значительную по влиянию на общество силу. Она имела сеть изданий, которые отражали разные стороны духовной жизни и состояния общественной жизни жителей региона, также эти издания во многих темах и рубриках отражали светскую официальную журналистику. В 1860-х гг., чтобы несколько ослабить влияние частных газет, правительство создает при губернских церковных администрациях епархиальные ведомости. Епархиальные ведомости в значительной мере отражали духовную жизнь Приамурья, показывали разброд мнения и настроения, духовные искания людей на рубеже веков и в годы русских революций.

Подводя итог проанализированного источник сделаем выводы, что наибольшее представительство в области религии имеет РПЦ. По численному составу прихожан лидирующее положение среди конфессий занимают православные и протестанты, а с учетом китайских мигрантов и буддисты. Религиозные объединения ведут активную благотворительную и социальную деятельность в Приамурье.

В Амурской области за период с конца XIX – начала XX вв., можно говорить о том, что на исследуемой территории появляются и распространяются достаточное

количество активных участников религиозной жизни, которые ведут в большей степени спокойную ведущую религиозную жизнь. На российском Дальнем Востоке в исследуемый период происходило формирование религиозных межконфессиональных отношений.

## БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК

- 1 Аниховский, С. Э. Китайцы на Дальнем Востоке России: этносоциологический аспект (вторая половина XIX – начало XX века) / С. Э. Аниховский // Россия и Китай на дальневосточных рубежах. – Владивосток., 2006. – Вып. 7. – С. 105–109.
- 2 Аргудяева, Ю.В. Молокане в Приамурье. // Традиционная культура Востока Азии: археология. Культурная антропология./ Ю.В.Аргудяева –Благовещенск, 1995. – 173с.
- 3 Аргудяева, Ю. В. Старообрядцы на Дальнем Востоке России. Дис. ...канд. ист. наук. / Ю.В.Аргудяева – М., 2002. – 213с.
- 4 Буянов, Е. В.Религиозная ситуация в Амурской области в конце XIX – начале XX вв./ Е.В.Буянов, Д.Е.Буянов [Электронный ресурс] // Молокане: сайт. Режим доступа: <http://molokans.info/bibliography/publications/religioznaja-situacija-v-amurskoj-oblasti-v-konce-hih-nachale-hhv>.
- 5 Благовещенские епархиальные ведомости. [Электронный ресурс] // Епархиальные ведомости : сайт. – Режим доступа : <http://e-vedomosti.ru> – 05.11.17.
- 6 Горкуша, А.А. Лютеране в Амурской области // Чтения памяти профессора Е.П. Сычевского. / А.А.Горкуша – Вып. 8. Благовещенск, 2008. – С. 52–61.
- 7 Государственный архив Амурской области. [Электронный ресурс] // Справочный информационный фонд Амурской области : сайт. – Режим доступа : [http://www.amurarhiv.ru/fonds/spravochno-inform\\_fondy/](http://www.amurarhiv.ru/fonds/spravochno-inform_fondy/) – 05.11.17.
- 8 Голубинский, Е. Е. История русской церкви / Е. Е. Голубинский. – М. : Крутицкое патриаршее подворье, 1997. – 950 с.
- 9 Граве, В. В. Китайцы, корейцы и японцы в Приамурье. Труды Амурской экспедиции / В. В. Граве. – СПб., 1912. – 480 с.
- 10 Ермацанс, И.А. Институализация Русской Православной Церкви на Дальнем Востоке России во второй половине XIX – начале XX вв. (на материалах развития Камчатской и Благовещенской епархий). / И.А.Ермацанс – Благовещенск, 2006г. – 245с.
- 11 Информационный портал Благовещенской епархии [Электронный ресурс] // Благовещенский информационный портал Русской православной церкви : сайт. – Режим доступа : <http://www.blaginform.ru/organizacii/bratstvo-svyatogo-knyazy-aleksandra-nevskogo/> – 17.11.17.

- 12 Ипатьева, А.А. Миссионерская деятельность Русской православной церкви / А.А.Ипатьева – Благовещенск, 2008. – 244с.
- 13 История Амурской области с древнейших времён до начала XX века / под ред. А. П. Деревянко, А. П. Забияко. – Благовещенск : Изд-во АмГУ., 2008. – 602 с.
- 14 Карташев, А. В. Очерки по истории русской церкви / А. В. Карташев – М. : Издательство Сретенского монастыря, 1991. – 592 с.
- 15 Кириллов, А. В. Географическо-статистический словарь Амурской и Приморской областей / А. В. Кирилов. – Благовещенск : Изд-во АмГУ., 1894. – 551 с.
- 16 Кобызов, Р. А. Корейцы на Дальнем Востоке (конец XIX – начало XX вв.): этносоциологический и этноконфессиональный анализ / Р. А. Кобызов // Вестник Амурского государственного университета. – Благовещенск., 2001. – Вып. 14. – С. 65–72.
- 17 Кобызов, Р. А. Русские и китайцы: этномиграционные процессы на Дальнем Востоке / Р. А. Кобызов. – Благовещенск : Изд-во АмГУ., 2009. Вып 11. – С. 21–29.
- 18 Кодола, И.В. Культурная среда Амурской деревни (1858-1917) / И.В.Кодола – Владивосток, 2002. –264с.
- 19 Мурыгина, Е. А. Баптистские общины в поликонфессиональной структуре Дальнего Востока России во второй половине XIX — 30-е гг. XX вв. Дис... канд. истор. наук. / Е.А.Мурыгина – Хабаровск, 2008. –203с.
- 20 Народы и религии Приамурья / под ред. А. П. Забияко. – Благовещенск : Изд-во АмГУ, 2017. – 424 с.
- 21 Пелевина, О. В. Протестантские стратегии евангелизации и опыт миссионерства среди китайцев на Дальнем Востоке России и Северо-Востоке Китая / О. В. Пелевина // Религиоведение. – 2016. – № 2. – С. 31–36.
- 22 Пискунов, С. А. Китайская и корейская иммиграция на Российский Дальний Восток в конце XIX – начале XX вв. / С. А. Пискунов // Россия и Китай на дальневосточных рубежах. – 2001. – Вып. 2. – С. 47–51.
- 23 Прозорова, Г.В. Книжная культура Русской православной церкви как составляющая миссионерской деятельности. / Г.В.Прозорова // Россия и Китай на дальневосточных рубежах.– Благовещенск, 2002. С. 27–35.
- 24 Сердюк, М.Б. Религиозная жизнь Дальнего Востока (1858-1917). Дис. канд. ист. наук. / М.Б.Сердюк – Владивосток, 1998. –270с.

25 Сердюк, М.Б. История религии на Дальнем Востоке в исследованиях и библиографии: Монография. / М.Б.Сердюк – Владивосток: Изд-во Дальневост. ун-та, 2006. – 324 с.

26 Этнокультурный атлас Приамурья / под ред. А. П. Забияко. – Благовещенск: Изд-во АмГУ, 2016. – 160 с.

27 Яблоков, И. Н. История религии / И. Н. Яблоков, В. В. Винокуров, А. П. Забияко, З. Г. Лапина. – М. : Высшая школа, 2002. Том 2. – 639 с.

ПРИЛОЖЕНИЕ А

«Конфессиональное состояние Амурской области в период с 1897 по 1917гг.  
по материалам КЕВ»

Название	Материалы , посвящен ные конфессион альному составу региона	Год	Номер	Страницы	Указание на вероисповед ание	Краткая аннотация статьи
Камчатски е е. в.	Первый храм г. Благовеще нска	1894 г.	1	13-19	Православны е	Освоение региона, прибытие первого священника на Амур, устроения нового иконостаса и нового храма.
Камчатски е е. в.	Поездка к Зазенским молоканам	1894г.	6,8,9	43-126(6) 54-170(8) 187-193(9)	Молокане, православны е	Противоречи е молокан и православны х о строительств е храмов и трактовке крещения.
Камчатски е е. в.	Заметка зем.начальн ика Новоузезда	1895 г.	8	187-190	Баптисты, православны е	Выступление сельской полиции о зловредност и баптизма
Камчатски е е. в.	Отчет дейтельност и Камчатской Духовной миссии	1895 г.	17	358-368	Православны е (корейская миссия)	Обращение в хр-во корейцев миссии дей- ти
Камчатски е е. в.	Несколько слов о маньчжурск ой миссии	1895г.	24	524-529	Православны е (маньчжурск ая миссия)	Обращение китайцев в хр-во миссии дей-ти.
Камчатски е е. в.	Воспоминан ия диакона Цивелева	1896г.	1,2,4	14-17(1) 30-34(2) 80-97(4)	Раскольники (безпоповцы)	Первые раскольники на Амуре,

						биография семей раскольников, их трактовка Священного Придания
Камчатские е. в.	Разбор противоречий	1896г.	11,12,13,14,16	85-243(11) 97-259(12) 109-274(13) 119-286(14) 135-322(16)	Молокане, православные	Беседа о необходимости и важности Священного Придания, апостольские правила
Камчатские е. в.	Амурские прыгуны, духовные христиане	1897г.	6,7,9,10,12,13,16,19,22	6(67-120) 7(77-187) 9(93-179) 10(99-197) 117-245(12) 125-266(13) 320-330(16) 385-402(19) 437-443(22)	Амурские прыгуны, духовные христиане	Статистика народонаселения, характеристика амурских прыгунов, основатель нового религиозного течения, основы вероучения и обряды, праздники.
Камчатские е. в.	Беседа с старообрядцами	1897г.	9,11,13,14,16,19	180-183(9) 227-231(11) 266-273(13) 298-302(14) 330-335(16) 403-406(19)	Старообрядцы	Беседа старообрядцев и православных о крещении, лжеучениях, учение об антихристе,
Камчатские е. в.	Молокане на Амуре	1898г.	20	363-366	Молокане	Данная статья посвящена отказу молокан от таинств и обрядов, отказу молокан от уплаты подати, не признанию постов, отрицанию догмата -



						<b>ПОЧИТАНИЯ СВЯТЫХ</b>
--	--	--	--	--	--	-----------------------------

ПРИЛОЖЕНИЕ Б

«Конфессиональное состояние Амурской области в период с 1897 по 1917гг. по материалам БЕВ»

Название	Материалы, посвященные конфессиональному составу региона	Год	Номер	Страницы	Указание на вероисповедание	Краткая аннотация статьи
Благовещенские е. в.	Раздоры и неурядицы среди раскольников в австрийской секты	1899г.	3	29-33	Старообрядцы	В данной статье ведется дискуссия о скандале у раскольников. Архиепископ старообрядцев перекрестил немку в раскол, которая предъявила покойному старику денежный иск в несколько тысяч рублей.
Благовещенские е. в.	Сведения о миссии среди русских корейцев	1899г.	11,12	173-178(11) 187-196(12)	Православные (корейская миссия)	Статья состоит из двух писем нового миссионера о.архимандрита Амросия, где он дает полную характеристику корейскому народу.
Благовещенские е. в.	Сведения о Корсаковской миссионерской церкви	1899г.	23	399-403	Православные (корейская миссия)	Эмиграция корейцев в по причине голода. В 1872г. была устроена первая Корсаковская часовня, где корейцы числились прихожами.

Благовещенские е. в.	Краткие сведения о Покровской-Суфунской церкви	1899г.	24	411-412	Православные	Данная статья содержит сведения о постройке Покровской церкви в 1889г.
Благовещенские е. в.	Стастика религий	1899г.	24	412-415	Буддисты, мусульмане	В данной статье пишется о этническом и конфессиональном разнообразии региона
Благовещенские е. в.	Православно-русская миссия в Китае	1901г.	17	361-368	Православные	Распространение веры за пределами России. Посещения Китая нашими священниками.
Благовещенские е. в.	Несколько слов о ближайших задачах и целях нашей внутренней православно-й миссии	1902г.	3,5,7,8,9	49-52(3) 81-86(5) 122-124(7) 141-144(8) 167-169(9)	Православные	В этой статье рассказывается о методе воздействия на верующих. Православная литература.
Благовещенские е. в.	Присоединение к православию из молоканства Захария Токарева в г. Благовещенск	1902г.	10	203-205	Молокане, православные	В данной статье идет повествование о человеке, чья вера была принята в младенчестве не по его воле. По наступлению 21 года Захарий присоединился к православию, считавший крещение необходимым по трактовке Свящ.Писания.
Благовещенские е. в.	Речь, сказанная при открытии бесед с сектантами г. Благовещенск	1902г.	20,21	447-451(20) 473-481(21)	Старообрядцы, молокане, духоборы, баптисты, католики	Выявление причин перехода из одного религиозного течения в другое. Беседа об истине, святости и непогрешимости

	ска во второй половине 1902 года в здании Никольской церковно-приходской школы					всех религиозных течений. Критика и доводы православных в сторону всех религиозных течений.
Благовещенские е. в.	Беседа с баптистами Преосвященнейшего Никодима	1903г.	1	18-25	Баптисты	Руководитель баптистов стремился доказать, что крещение совершенное Иоанном над людьми, во вступлении их в общество или церковь Христову, не повторялось, приводя в док-ва свои выводы из разных мест Евангелия. Ему было доказано совершенно обратное и прямым свидетельством из книги Дьяний.
Благовещенские е. в.	Речь, сказанная 18 января 1903 года в Никольской церковно-приходской школе перед второй беседой с сектантами г. Благовещенска об иконах в присутствии Преосвященнейшего Никодима	1903г.	2,3,4	29-33(2) 63-71(3) 89-97(4)	Православные, старообрядцы, молокане, баптисты, католики.	Публичная беседа об иконах.

Благовещенские е. в.	Непонимающим православного богослужения	1903г.	7	161-163	Православные, католики	Беседа между верующими горожанками о том, что священник служит так неразборчиво и тихо, что ничего не разобрать, кроме того молитвы переписаны по славянски, а славянский язык не всякому понятен.
Благовещенские е. в.	Разбор мнений русских и иностранных ученых о проблеме книги Иова	1903г.	18,19,20,23	425-430(18) 445-458(19) 459-475(20) 619-624(23)	Православные, католики, старообрядцы	Беседа о философском содержании книги Иова.
Благовещенские е. в.	Беседа с сектантами Его Преосвященства, Преосвященнейшего Никодима, Епископа Приамурского и Благовещенского, в селе Чуевка, Амурской области, 28 сентября 1903 года	1903г.	23	589-598	Молокане, баптисты.	Беседа о таинствах и св.крещении.
Благовещенские е. в.	Речь пред публичной беседой с сектантами в Никольской церковно-приходской школе об иконах 6 февраля	1905г.	7,8	157-167(7) 191-200(8)	Православные, католики, старообрядцы	Темой беседы между религиозными течениями были Св.Иконы в Духовной жизни верующего

	1905 года.					
Благовещенские е. в.	Беседы с сектантами Его Преосвященства, Преосвященнейшего Никодима, епископа Приамурского и Благовещенского во время поездки в с. Райчиху, Амурской области, для освящения храма, совершенной с 29 октября по 2 ноября 1904 г.	1905г.	8,9,10	181-191(8) 201-209(9) 223-248(10)	Молокане, православные	Темой беседы между религиозными течениями – покаяние, смирение, грех.
Благовещенские е. в.	«Четверговые» противосектантские беседы	1905г.	17,18,20,21,23	383-391(17) 405-418(18) 457-471(20) 488-496(21) 517-530(23)	Молокане	Раздоры городских молокан из-за выборов наставника. А также беседа о св.иконах, о храме, почитании Пресвятой Богородицы и святых, о таинстве св.причащения, втором Христовом пришествии и воскресении мертвых.
Благовещенские е. в.	Отчет о миссионерских беседах	1906г.	10	247-261	Молокане, православные	Цель беседы было опровергнуть заблуждения молокан и узнать в подробностях

						основания молоканского упования и их возражения против тех или иных положений православного учения.
Благовещ енские е. в.	«Четвергов ые» противосект антские беседы	1906г.	11- 12,15,1 7-18,	304-314(11- 12) 429-436(15) 515-522(17- 18)	Молокане, баптисты, православные	Беседа между религиозными течениями была посвящена церковной иерархии.
Благовещ енские е. в.	Из миссионерс кой поездки Преосвящен ного Никодима	1906г.	20	569-577	Православные	В частной беседе прихожане обличены в том, что дурно обращаются со своим пастырем, а также весьма грубо и даже жестoko обходятся со своими женами.
Благовещ енские е. в.	О духовной слепоте	1907г.	3	35-37	Православные	В данной статье идея повествование о русском народе, чья вера в последнее время угасла. Настоятели старались убедить прихожан, что сейчас самое время испытать свою веру, любовь к Царю и преданность к государству.
Благовещ енские е. в.	Патриотиче ские союзы и их отношение к религии	1907г.	4	57-63	Православные	Речь, произнесенная на патриотическом вечере в Москве. Речь шла о том что, русские люди выставили принципы православия и русской

						народности, ибо космополитизм, столь же атеистичен, как и враждебен национальной основ государства.
Благовещенские е. в.	Поездка Его Преосвященства, в с. Ивановское Черемховское и будундинский монастырь	1907г.	7	165-171	Православные	Обзор всех церквей и часовен по Амуру.
Благовещенские е. в.	«Народовластие»	1907г.	12	246-262	Православные, молокане, баптисты, старообрядцы, католики, духоборы, безпоповцы.	Статья обо всех предводителях религиозных течений.
Благовещенские е. в.	Религиозная жизнь в Америке	1907г.	20	371-375	Православные	В данной статье идет речь о том, что религиозная жизнь американца бьет ключом. Нет в цивилизованном мире более религиозного народа, несмотря на множество религиозных течений. При конгрессе и законодательных собраниях функционируют священники, молитвою которых открывают заседания, во всех народных школах начало занятий открывается обязательным чтением Библии.



Благовещенские е. в.	Браки православных с старообрядцами	1908г.	12	249-251	Православные , старообрядцы	Разъяснения Св.Синода по вопросу браков православного и старообрядца. Примеры таких семей.
Благовещенские е. в.	Пекинская Духовная миссия в 1908 году	1909г.	6-7	33-35	Православие (китайская миссия)	В данной статье дается статистика данной миссии. Сколько человек в нее входят, сколько человек окрещено, на каком языке богослужение, какие проповеди совершались, благотворительная деятельность и женская община.
Благовещенские е. в.	Библия для христианина	1910г.	17	238-240	Православные , католики, старообрядцы	В данной статье идет диалог между двумя христианами. Речь идет о почитании священной книги и страданиях для тех, кто ее не постиг.
Благовещенские е. в.	Теософское учение	1910г.	21-22	317-322	Теософы	Данная статья рассказывает об основных принципах и положениях теософского учение и критике в ее сторону.
Благовещенские е. в.	Историческая заметка о баптизме из так называемых Евангелических Христианах	1911г.	2	41-47	Католики, баптисты, лютеране	Распространения баптизма на стыке католичества и лютеранства в Англии.
Благовещенские е. в.	К вопросу о борьбе с сектантством Религиозны	1911г.	13-14	195-202	Православные , духовные христиане	В данной статье описывается меры, принятые при борьбе с

	е картины у китайцев Жизнь китайских женщин					религиозными течениями. Религиозный взгляд и быт китайцев на христианство.
Благовещенские е. в.	Апостол Японии	1912г.	5, 6-7	108-113(5) 149-158(6-7)	Язычники, православные	Миссионерская деятельность в Японии.
Благовещенские е. в.	Отличительные черты сектантской проповеди	1912г.	10	263-266	Баптисты, духоборы, безпоповцы, молокане, амурские прыгуны	Положительные и отрицательные черты проповедей все течений.
Благовещенские е. в.	Шаманство среди инородцев гольдов	1913г.	23	567-578	Шаманы	Характерные особенности шаманов. Их распространение по Амурской области. Два разряда шаман: «Нючи» шаман и «Дай» шаман. Обычай и обряды шаманов. Традиционные взгляды, глубокое почитание старших.
Благовещенские е. в.	Значение веры в жизни человеческой	1913г.	9-10,14-15	137-144(9-10) 227-234(14-15)	Православие, католики	В данной статье поясняется, что корень всех преступлений и несчастий в жизни человеческой есть не что иное как неверие разума в самого себя, в его выводы и положения, а то сюда и в Божество.
Благовещенские е. в.	О безблагодатности таинств у отпавших от церкви Христовой	1915г.	9	259-264	Еретики и раскольники (Симон Волхв, Менандр, Коринеи, Николаиты, Евсиониты,	В данной статье говорится о противохристианских и безнравственных началах лежащих в основе учения всех еретиков.

					Допатисты, Новатиане)	Главным вопросом было: «У всех ли отпавших от Христовой Церкви неправославных обществ таинства недействительны, т.е. безблгодатны?»
Благовещенские е. в.	Немцы и штундизм	1915г.	7	193-196	Штундисты («Евангельские христиане»)	Статья рассказывает об истории появления штундизма, его родине и основателе, а также с какой целью был создан штундизм немцами.
Благовещенские е. в.	Немецкая культура и немецкое самообольщение	1915г.	16	441-447	Православие	В данной статье идет речь о том, что Германия и религия – это две несовместимые вещи.
Благовещенские е. в.	В обличение сектантов. О Кресте Христовом	1916г.	10	137-144	Православие, баптисты	Диалог между православным миссионером и крестьянином Петром Бабаком о Кресте Христовом.
Благовещенские е. в.	Сектантское самомнение	1916г.	23	241-244	Православие	Характеристика всех сектантов. Об их самоуверенности и малограмотности.